



كتاب الحصون الحميدية

﴿ لحافظة العقائد الاسلامية ﴾

تأليف حضرة الاستاذ العلامة

العامل والجيد الكامل صاحب الفضيلة

السيد الشيخ حسين أفندي الجسر مؤلف الرسالة

الحميدية غفر الله تعالى ذنوبه وستر

عيوبه بمنه وكرمه آمين

﴿ مبيعه بمكتبة ملتزمه ﴾

﴿ حضرة الشيخ أحمد علي المليجي البكتي الشهير ﴾

﴿ بمصر قرياً من الجامع الازهر المنير ﴾

﴿ الطبعة الاولى ﴾

﴿ بالمطبعة العامرة المليجية سنة ١٣٢٨ هجرية ﴾

﴿ ادارة صاحبها الملتزم المذكور سهل الله له جميع الامور ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين * والصلاة والسلام على سيدنا محمد أشرف المرسلين *
وعلى آله وصحبه أجمعين ﴿أما بعد﴾ فيقول الفقير الحقير الراجي من الله
غفران الوزر * عبده حسين بن محمد الجسر * الطرابلسي عفا الله عنه * انه
من المعلوم المسلم عند كل مطلع على تاريخ الأمة المحمدية أن إيمان أهل الاسلام *
بجميع ما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام * كان في عصره عصر السعادة مستندا
لقرآن الشريف * وحديث الرسول المنيف * مؤيدا بأدلة العقل السليم * الناهج
في المنهج القويم * خالصا من شوائب الشبه والاهواء * سليما من غوائل الاغاليط
واختلاف الآراء * فلذلك كانت ثمراته يافعة * وزواهره ساطعة * فكنت
ترى أفراد الأمة محافظين على اقامة العبادات * وانتظام شأن المعاملات * ممثلين
للأوامر * متبذين عن المناكر * متحلين بأخلاق الدين الحسنة * وآداب المستحسنة *
لأنه متى طاب الأصل طابت الفروع * وغثوية الماء تنشأ عن صفاء ينبوع *
وقد دام ذلك في المسلمين * وجاعة الموحدين * الى أن أمر أحد الخلفاء
العباسيين بترجمة كتب الفلاسفة المتقدمين الى اللغة العربية * وانتشرت تلك
التراجم بين الأمة الاسلامية * ونشأ من الاطلاع عليها شبه زعزعت إيمان
ضعفاء المسلمين * ومن ليس عندهم تمكن في معرفة أصول دين سيد المرسلين *

فأنبرى عند ذلك علماء الامة الحمديّة وأتمتها الاعلام * المتسكون بما كان عليه
 المصطفى وأصحابه عليه وعليهم أفضل الصلاة والسلام * يردون القلوب الشوارد
 * ويدفون تلك الشبه بما يرغم أنف كل معاند * حتى رأيت كتبهم مزدانة
 بالدلائل القطعية * على إثبات العقائد الدينية * وصادعة بردود الشبه التي كانت
 على الضعفاء أعظم بلية * فحفظ الله تعالى بصنيعهم إيمان الامة من الغوائل * وحصنه
 من صدمات الشبه بأقوى الدلائل * وقد استمر الحال * على هذا المنوال *
 الى أن ظهرت في هذه العصور الأخيرة * الفلسفة الحديثة * التي خالف فيها
 أربابها طريقة أسلافهم الفلاسفة المتقدمين * واعتمدوا في ذلك أصولاً
 في الرياضيات والطبيعات لم تكن تعرف قبل هذا الحين * وانتشرت هذه
 الفلسفة بواسطة المطبوعات بين أهل الاسلام * ونشأت عنها شبه لم تكن
 معهودة في غابر الاعوام * وصار كل عاقل يخشى على إيمان الضعفاء من غوائل
 هذه الشبه الجديدة * فتجدد الاحتياج الى استئناف الردود السديدة * وتأليف
 كتب في حفظ الايمان مفيدة * ولما من الله تعالى على أهل هذا العصر *
 بخليفة رفعت لجلالته ألوية الشرف والفخر * ونشرت لحضرت ترانيم العز والنصر *
 وسار في اصلاح الرعية سيرا عجيباً * وسلك في نجاح البرايا سوا كالغريبا *
 وقام على أقدام الاقدام * ونشر منشور فضله على عموم الأنام * وصرف أوقاته
 لنفع الخصاص والعام * وبسط بساط المراحم لكافة تبعته * وأفاض فيوض
 المكارم على جميع صنوف رعيته * ألا وهو ثاني القمريين * ومحبي سنة سيد
 الكونين * ناصر الشريعة الغراء * ورافع لواء المحجة البيضاء * سلطان سلاطين
 العرب والعجم * ومنيد ما ندرس من آثار سالف الامم * الخليفة الاعظم * والحاقلان
 الأثم * السلطان ابن السلطان السلطان الغازي (عبد الحميد) خان ابن السلطان

الغازي عبد المجيد خان نصره الله تعالى وأدامه * ورفع على ذروة الخافقين
 بالفتح المبين أعلامه * وجه عنايته حفظه الله تعالى الي أحوال العلوم والمعارف *
 وألفت الطرف الي شوؤن الفضائل والعارف * فرآها بلسان الحال تشكو
 لجلالته * وتطلب إحياءها بلحمته من أنظار دولته * فرئي لحالها * وأصغى لمقالها *
 وسمع دعواها * ولبي شكواها * فشيدها المكاتب والمدارس * وأحضر لها
 من الكتب والرسائل أفسس الثغائس * وساق اليها المعلمين من أقطار الارض
 * وأمر بإحياء دارسها واطاعة أمره فرض وأي فرض * فقرئ فيها من العلوم
 والفنون * ما يبر القلب المحزون * ولم تزل المعارف تنشر في البلاد * وتتضاعف
 ثمراتها ونزاد * حتى استنقذت شبان الرعية من ظلمات الجهل * ونورت
 أفكارهم بأنوار العرفان والفضل * وقد علت بذلك همهم * وازدادت بحسن
 معارفهم قيمتهم * الا أن ما أحدثته الفلسفة الحديثة التي نقلت اليها علي متون
 الطبوعات * من غوائل الشبهات * قد يخشى منهزغ عقائد شبان ضعفاء الامة
 ووقوعهم في الضلالات * فكان المطابق لرضائه العالي * والموافق لرأي جلالته
 السامي * تأليف كتاب مختصر يشمل على تقرير العقائد الاسلامية * يبراهيمها
 العقلية * ويتكفل بدفع تلك الشبه التي حدثت من الفلسفة الجديدة *
 وسواها من الاغاليط المضرة بالعقيدة * مع بيان ما يقضى بحجب قلوب شبان
 المسلمين * لحجة الدين المبين * والتمسك لحضرة سيدنا محمد سيد المرسلين
 * صلوات الله وسلامه عليه وعلي آله وصحبه أجمعين * عسى أن تعم قراءته
 في جميع المكاتب السلطانية * والمدارس الشاهانية * محافظة علي عقائد تلامذتها
 من أهل الله الاسلاميه * والشرعية المحمدية * فوقت لهذه الخدمة الشريفة التي
 ينتج عنها ان شاء الله تعالى بانظار خليفة رسول الله الخير العظيم لعوم الامة

الاسلامية وتكون حسنة من حسنات شوكة حفظه الله وغرة من غرر عصره
 الحميدي السعيد المؤيد بتوفيق الله تعالى فجاء كتابا يسر قلوب المؤمنين * ويقر
 أعين الموحدين * * مشتملا على مقدمة وثلاثة أبواب كل باب منها يشتمل على
 فصول * تحتوي على ماتمس الحاجة اليه من مهمات الاصول * وعلى خاتمة
 تشتمل على بيان وجوب الخلافة في الدين الحميدي المبين * وما لها من حقوق
 الاطاعة على عموم المسلمين * وهو حقيق بأن يسمي (الحصون الحميدية * لمحافظة
 العقائد الاسلامية) فتوصل الى الله تعالى بروحانية حبيبه الاعظم * صلى الله
 تعالى عليه وسلم * أن يؤيد عرش الخلافة العظمى بطول عمر وحياة مولانا الخليفة
 الاعظم * ويحفظ ذاته الكريمة ويؤيده بالنصر المكين * والفتح المبين *
 اللهم آمين





﴿المقدمة﴾

﴿ وهي تشمل على أربعة أبحاث ﴾

﴿ البحث الاول في تعريف علم التوحيد وثمرته وفضله ﴾

﴿ وافترض تعلمه على كل مكلف ﴾

لأعلم أن علم التوحيد هو علم يبحث فيه عن اثبات العقائد الدينية بالأدلة البينية وثمرته هي معرفة صفات الله تعالى ورسوله بالبراهين القطعية والغور بالسعادة الابدية وهو أصل العلوم الدينية وأفضلها لكونه متعلقا بذات الله تعالى وذات رسوله عليهم الصلاة والسلام وشرف العلوم بشرف المعلوم وقد جلت به جميع الرسل عليهم الصلوة والسلام من لدن سيدنا آدم الى سيدنا محمد عليه وعليهم أفضل الصلوة والتسليم ولكن لما كان الشيخ أبو منصور الماتريدي والشيخ أبو الحسن الأشعري أشهر من دون كتب هذا العلم وأقام الأدلة والبراهين على رد ما قاله المخالفون شاع أنهما الواضمان له ويفترض تعلمه على كل مكلف من ذكر وأنثى ولو بأدلة أجمالية وأما معرفة أدلته التفصيلية فهي فرض كفاية إذا قام بها بعض الأمة سقط الطلب عن الباقيين والصحيح أن من قلده غيره في العقائد الدينية بأن يتقدمها اعتقادا جازما لا يقبل الشك والتردد يكون إيمانه صحيحا ولكنه يكون آثما بترك النظر في الأدلة ان كان قادرا على ذلك والأفلا وانما سعى هذا العلم علم التوحيد لان أشهر مباحثه البحث عن توحيد الله تعالى وهو أساس الدين

﴿البحث الثاني في بيان حقيقة الايمان وحقيقة الاسلام﴾

اعلم أن الايمان الذي كلف الله تعالى به عباده وجعل جزاءه دخول الجنة والنجاة من النار هو تصديق سيدنا محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما علم بحيثه به بالضرورة أي اعتقاد صدقه عليه الصلاة والسلام اعتقاداً جازماً فيما جاء به عن الله تعالى وعلم بحيثه به يقيناً مع الاذعان القلبي لذلك وذلك مثل الايمان بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقضاء والقدر وافتراض الصلاة وبقية العبادات الاسلاميتين الزكاة والصيام والحج على المستطيع وتحریم قتل النفس المعصومة ظلاً والزنا وأمثال ذلك . والاسلام هو الخضوع والاعتقاد باطلاً وظاهراً لما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام وعلم بحيثه به بالضرورة أي علم بحيثه به يقيناً فكل من الايمان والاسلام المتجين لا ينفك عن الآخر فكل مؤمن مسلم وكل مسلم مؤمن لان المصدق ذلك التصديق للرسول عليه الصلاة والسلام لا بد أن يكون خاضعاً لما جاء به عليه الصلاة والسلام والخاضع هذا الخضوع لا بد أن يكون مصداقاً ذلك التصديق . ثم ان النطق بالشهادتين وهما أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله قد جعل شرطاً لازماً لاجراء الاحكام الدينية على المؤمن من نحو مناجاته والصلاة خلفه والصلاة عليه ودفعه في مقابر المسلمين فاذا لم ينطق بهما لم يدر كل نفس أولم يتمكن من النطق بهما بأن مات عقب ما آمن بقلبه أو اتفق له عدم النطق بهما بعد الايمان بقلبه أيضاً فهو مؤمن عند الله تعالى وناج في الآخرة لكن من امتنع عن النطق بهما اعتاد اجد أن عرض عليه ذلك فهو كافر والباذ بالله تعالى ولا عبرة بتصديقه القلبي الذي يحصل منه لان هذا الامتناع قد جعله الشرع منافياً للايمان وحكم بكفر صاحبه

﴿ البحث الثالث في بيان ما اعتبره الشرع منافيا للإيمان ﴾

ومبطلاله واليأذ بالله تعالى ﴿

إعلم أن الشرع الشريف نهى وحذر عن الأمور المنافية للإيمان وحكم بكفر من يرتكبها وإن كان مصداقاً بقلبه ومقتاداً لما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام وذلك مثل السجود للصنم اختياراً أو الاستهانة بما عظمه الدين كالقرآن الشريف وحديث الرسول المنيف والشرعية المطهرة ورسول الله الكرام وأسمائه العظيمة وصفاته الكريمة وأوامره ونواهيه والفرائض الدينية كالصلاة والحج أو الشتم لواحد مما ذكر أو التلغظ بكلمة الكفر أو نحو ذلك فإن هذا وأمثاله يتنافى الإيمان ويحكم علي مرتكبه بالكفر والخذلان وكذلك إذا كذب الإنسان شيئاً من النصوص الشرعية الثابت ورودها عن الرسول عليه الصلاة والسلام يقيناً كآيات القرآن وأحاديث الرسول المتواترة عنه عليه السلام أي التي نقلها الجماعة الكثيرون الذين يؤمن توافقهم على الكذب أو استحل حراماً ثبت حرمة في الشرع قطعاً وظهرت حكمة قبحه قتل النفس المعصومة والزنا وأمثال ذلك فإن ذلك الإنسان يكون قد أدخل بالتصديق الإيماني والالتقياد الاسلامي وأتى بما يطلها ويحكم عليه شرعاً بالكفر وعلي كل من كفر واليأذ بالله تعالى أن يادر لتجديد إيمانه وإسلامه ويتوب بما ارتكبه والأفستحق القتل في الدنيا والخلود في النار في الآخرة فعوذ بالله تعالى وبه نعتصم

﴿ البحث الرابع في أحكام العقل الثلاثة وهي الوجوب والاستحالة والجواز ﴾

إعلم أنه لما كان الإيمان بالله تعالى علي ماسيأتي هو معرفة ما يجب لله تعالى وما يستحيل عليه وما يجوز في حقه سبحانه وكذلك الإيمان بيقينه ما يجب الإيمان به من نحو الرسل والملائكة لزم أن نعين معنى الوجوب والاستحالة والجواز العقلية

التي انحصرت بها أحكام العقل وليس له حكم سواها فنقول . أما الوجوب العقلي فهو عدم قبول الاتناء والشئ الذي لا يقبل الاتناء . يقال له الواجب العقلي مثاله كون الواحد نصف الاثنين ووجود خالق العالم فكون الواحد نصف الاثنين واجب عقلي ووجود خالق العالم واجب عقلي لا يقبلان الاتناء^١ والعلم لكن الاول واجب عقلي بديهى لا يحتاج الى دليل والثاني واجب عقلي نظري يحتاج الى دليل . وأما الاستحالة فهي عدم قبول الثبوت والشئ الذي لا يقبل الثبوت يقال له المستحيل العقلي ويسمى محالاً أيضاً مثاله كون الثلاثة نصف العشرة ووجود شريك خالق العالم فكون الثلاثة نصف العشرة مستحيل عقلي ووجود شريك خالق العالم مستحيل ومحال عقلي لكن الاول مستحيل عقلي بديهى لا يحتاج الى دليل والثاني مستحيل عقلي نظري يحتاج الى دليل

وأما الجواز فهو قبول الثبوت والاتناء والشئ الذي يقبل الثبوت والاتناء يقال له الجائز العقلي . مثاله سفر زيد أو قلب الحجر ذهباً بقدره الله تعالى فسفر زيد جائز عقلي وقلب الحجر ذهباً بقدره الله تعالى جائز عقلي لكن الأول جائز عقلي بديهى لا يحتاج الى دليل ويسمى عادياً أيضاً بمعنى انه يحصل وقوعه في العادة ولا تستغرب به المقول والثاني جائز عقلي غير بديهى يحتاج ثبوت جوازه الى دليل ويسمى غير عادى بمعنى انه يندر وقوعه في العادة . أو انه لم يقع قط ولذلك تستغرب به المقول في بادئ الامر ولكن اذا بحث عنه بالدليل وجد أنه جائز الوقوع وليس مستحيل الوجود ومثله انقلاب العصا ثعباناً وانفلاق البحر وعدم حرق النار لجسد الانسان ونطق الحيوان الاعجم وأمثال ذلك فان هذه الاشياء وان كان وقوعها غير عادى لكن اذا بحث عنها بالدليل وجد أنها جائزة الوقوع ودائخة تحت تصرف قدرة موجد العالم سبحانه وتعالى وأنا اذا قلنا النظر عن

العادة لم تكن أمثال هذه الأشياء بأغرب من خلق الانسان الذي يكون أولا ترابا ثم يتقلب نباتا ثم غذاء ثم دما ثم نقطة ثم علقة ثم مضغة ثم حيوانا فاطقا سميا بصيرا ثم يصير عالما محققا وحكيما مدققا ولولا العادة لكان من أغرب الفرائب عند العقل أن المطر ينزل علي الارض التراية فينبت به أنواع الاشجار والازهار والاعمار المتنوعة الالوان والطعوم والروائح والخواص ولولا العادة لكان من أعجب العجائب أن شرارة صغيرة تخرج من قدح حديدية علي حجر فتبتلع مدينة كبيرة بأهلها وجميع ما فيها وتصير رمادا ولولا العادة لكان من أبعث شيء عن التصديق أن قوة غير مرئية تحصل من تفاعل بعض الاجزاء فتحرك الاجسام العظيمة وتجر الاثقال الجسيمة وتتناقل بواسطتها أفكار البشر في أقطار الارض الشاسعة ولجج البطار الواسعة ألا وهي القوة الكهربائية الي غير ذلك من الكائنات التي ما أزال غرايتها عن العقول الا تكرر وقوعها بيننا ولا فرق بين هذه الأشياء العادية الوقوع وبين تلك الأشياء غير العادية الوقوع الا حصول العادة في الاولى دون الثانية والا فاذا نظرنا في الدليل العقلي وجدنا أن كلا منهما جائز الوقوع وداخل تحت تصرف قدرة موجد العالم الذي ابتدع هذه الاكوان وأودعها من الاسرار ما يختار فيه الافكار وليعلم أن تلك الجائزات غير العادية هي التي جعل الله تعالى وقوعها على أيدي الرسل عليهم الصلاة والسلام معجزة لهم شاهدة بصدقهم فيما يخبرون به عنه تعالى كما سيأتي شرح هذا في المباحث الآتية إن شاء الله تعالى >



﴿ الباب الأول في بيان الايمان بالله تعالى وبيان اعتقاد أهل السنة ﴾

بالتصوص الشرعية الواردة في صفاته سبحانه وفيه ستة فصول ﴿

﴿ الفصل الاول في تعريف الايمان بالله تعالى ﴾

لنعلم أن معنى الايمان بالله تعالى هو أن يعلم العبد ويعتقد اعتقاداً جازماً ما يجب لله تعالى من الصفات وما يستحيل عليه من أضدادها وما يجوز في حقه سبحانه فيعتقد اجمالاً اعتقاداً جازماً أنه يجب لله تعالى كل صفة كمال تليق بشأن الألوهية ويستحيل عليه تعالى كل نقص ويموز في حقه فعل كل ممكن أو تركه ولكن يجب على العبد أن يعتد تفصيلاً بوجوب ثلاث عشرة صفة كالية لله تعالى عليها مدار الألوهية وعظمة شأن الربوبية واستحالة أضدادها عليه سبحانه وتلك الصفات الثلاث عشرة هي الوجود وضده العدم والتقدم وضده الخلوث والبقاء وضده الفناء والمخالفة للحوادث وضدها الماثلة للحوادث وقيامه تعالى بنفسه وضده قيامه تعالى بشيء والوحدانية وضدها أن لا يكون واحداً والارادة وضدها الكراهية والقدرة وضدها العجز والعلم وضده الجهل والسمع وضده الصمم والبصر وضده العمى والكلام وضده البكم والحياة وضدها الموت وكما هذا الاعتقاد أن يكون بالبراهين المفيدة لليقين ولتشرح في الفصل الآتي بيان وجوب كل صفة من هذه الصفات الثلاث عشرة واستحالة أضدادها مع الدليل المفيد لليقين في ذلك بعون الله تعالى

﴿ الفصل الثاني في بيان الصفات الثلاث عشرة التي يجب الايمان تفصيلاً

بوجوبها لله تعالى واستحالة أضدادها مع الدليل المفيد لليقين في ذلك ﴾

﴿ الصفة الاولى الوجود ﴾

يجب لله تعالى الوجود ويستحيل عليه ضده وهو العدم والدليل على ذلك أن هذا

العالم المشاهد لنا بجميع ما يحويه حادث وكل حادث لا بد له من محدث فهذا العالم لا بد له من محدث أما الدليل علي أن هذا العالم حادث فهو كونه ملازماً للأعراض الحادثة من الحركة والسكون والصور الحيوانية أو النباتية أو المعدنية أو غيرها من الصور التي لا تخلو مادة العالم ويجوهره عن واحدة منها وكل ملازم للحادث يكون حادثاً وتوضيحه أن هذه الأعراض حادثة بدليل أن كل واحد منها يزول ويخلفه غيره والقديم لا يزول لأنه إما قديم لذاته وإما قديم لغيره بمعنى أن شيئاً آخر قديماً استلزم وجوده وما دامت ذات القديم قائمة أو الذي استلزمه قائماً فلا يجوز عقلاً زواله فإذا ثبت كون هذه الأعراض حادثة فقول أصل مادة العالم وجوهره إما أنه كان موجوداً قديماً وخالياً عن أعراض وهذا باطل لأن الأعراض ملازمة له لا يخلو عنها جميعاً إذ لا يتصور خلوها عن الحركة والسكون وجميع الصور وإما أن يقال حدث وحديث تلك الأعراض معه ثبت حينئذ أنه حادث والأعراض أيضاً حادثة ثبت أن هذا العالم بجميع ما يحويه حادث وهو المطلوب وأما الدليل على أن كل حادث فلا بد له من محدث فلأنه لو وجد الحادث بدون محدث يلزم الترجيح بلا مرجح وهو من المستحيلات البديهية وتوضيحه لمن قد يخفى عليه ذلك أن العقل لا يصدق بأن إحدى كفتي ميزان متساويتين في الثقل ينما كانتا متوازنتين أو اليسرى مثلاً مائلة وبالفة يميلها إلى الأرض بسبب من الأسباب إذ رجحت اليمنى على اليسرى وارتفعت اليسرى إلى غاية ما يمكن من ارتفاعها وأن ذلك حصل بدون مرجح للكفة اليمنى الراجحة لا بقوة حيوان ولا بمصادمة هواء ولا بجسم آخر سقط فيها ولا بشيء مما يصلح لترجيحها ومن يصدق بهذا عد من الحفماء ولا فرق بين هذا المثال وبين جميع ما يتصور من الحقائق سواء كانت جسدية أو عقلية في أن الترجيح بلا مرجح فيها من

المستحيل كما هو ظاهر ثبت بهذا أن وجود الحادث بلا محدث مستحيل فلا بد لكل حادث من محدث يخرج به من ظلمات العدم الى نور الوجود فثبت لنا الدعوي وهي أن هذا العالم الحادث لا بد له من محدث ثم ان هذا المحدث لا بد أن يكون موجودا لأن المعلوم لا يصلح أن يكون موجد الشيء كما هو ظاهر فثبت بجميع ما تقدم وجوب وجود محدث موجد لهذا العالم واستحالة عدمه وهو المطلوب من هذا البحث وقد سمي المقلد هذا الموجد للعالم بالله العالم ووردت الشرائع بتسميته باسم الجلالة وهو الله تبارك وتعالى

﴿الصفة الثانية اقدم﴾

يجب لله تعالى اقدم ويستحيل عليه تعالى ضده وهو الحدوث والدليل على ذلك أنه سبحانه لو كان حادثا لاحتاج الى محدث ومحدثه مع فرضه حادثا يحتاج الى محدث وهكذا فيلزم إما الدور وإما التسلسل وكل من الدور والتسلسل محال فإدعى الى واحد منهما وهو حدوث الله تعالى يكون محالا واذا استحال حدوثه وجب أن يكون قديما وهو المطلوب

أما النور فهو توقف وجود كل من الشئين على وجود الآخر فيلزم ان كلامنا وجد قبل وجود سببه فيلزم أن يوجد قبل وجود ذاته وهو ظاهر البطلان فلو قلنا أن الاله الذي توقف عليه وجود العالم توقف وجوده على العالم لزم أن العالم قد وجد قبل وجود الاله الذي كان سبب وجوده فيلزم أن يكون وجد العالم قبل وجود ذاته وهو ظاهر البطلان

وأما التسلسل فهو ترتب أمور وتواقبها في جانب الازل لا نهاية لها وإنما حكم العقل باستحالة أنه يستلزم المحال وما يستلزم المحال يكون محالا وقد ذكر العلماء ليان استحالة التسلسل عدة أدلة نذكر منها ما يسهل فهمه فنقول لا شك أن العقل يحكم قطعا

بأن الشيء الذي يكون محصورا بين حاصرين لابد أن يكون متناهما واجتماع كونه محصورا بين حاصرين وكونه غير متناه محال فلو كان التسلسل جائزا عقلا لساغ لنا أن نفرض خطين يخرجان من نقطة بصورة ساقى شكل مثلث ذاهبين الى غير نهاية فاجزأوهما بمنزلة أمور مرتبة متعاقبة فى جانب الازل غير متناهية ثم لنا أن نفرض المسافات التى بين هذين الخطين ونعتبرهما خطوطا تمتد وتطول كلما امتد الخطان وتباعدتا هكذا



فإذا قلنا بدم تناهى الخطين يلزم منه عدم تناهى المسافات بينهما التى اعتبرناها خطوطا فلا بد أن تنتهى الى خط من تلك الخطوط غير متناه والمحال أنه محصور بين حاصرين وهما الخطان وقد تقدم إن المقدار الذي يكون محصورا بين حاصرين لابد أن يكون متناهما واجتماع كونه محصورا بين حاصرين وكونه غير متناه محال فإدعى اليه وهو عدم تناهى الخطين الذي فرضنا فيه التسلسل يكون محالا فبعد بيان أن كلا من الدور والتسلسل محال يثبت أن الاله الذي هو موجد العالم لا يجوز أن يكون حادثا عن شيء آخر والا يلزم الدور فيما لو قلنا أن وجود الاله متوقف على وجود العالم أو التسلسل فيما لو قلنا أن وجود الاله متوقف على وجود شيء آخر والشيء الآخر متوقف على آخر وهكذا الى غير نهاية وكل من الدور والتسلسل محال كما تقدم فإدعى الي واحد منهما وهو كون الاله حادثا متوقفا على غيره يكون محالا وإذا استحال حادثه وجب أن يكون قديما اذلا واسطة بين الحدوث والقدم ووجوب قدمه سبحانه واستحالة حدوثه هو المطلوب

ثم بعد ثبوت قدم الله تعالى واستحالة حدوثه قول ان قدمه سبحانه لذاته وليس قدمه لغيره بمعنى أن أمرا آخر اقضى وجوده لانه لو قيل بأنه قديم لغيره لا تنقل

الكلام الى ذلك الغير ويقال هل هو قديم لذاته أو غيره وهكذا الى غير نهاية
 فيلزم التسلسل وهو محال فلم يبق الا القول بأنه قديم لذاته أي أنه ليس مستندا
 في قدمه الى سواء

﴿ الصفة الثالثة البقاء ﴾

يجب لله تعالى البقاء ويستحيل عليه ضده وهو الفناء والزوال والدليل على ذلك أنه قد
 ثبت وجوب القدم الذاتي لله تعالى واستحالة الحدوث عليه سبحانه وما دام أنه تعالى
 قديم لذاته وذاته تعالى قائمة وقيامها يستلزم وجودها فلا يجوز أن يقبل الفناء والزوال
 ثبت بهذا ان الله تعالى يجب له البقاء ويستحيل عليه ضده وهو الفناء وهو المطلوب

﴿ الصفة الرابعة المخالفة للحوادث ﴾

يجب لله تعالى المخالفة للحوادث ويستحيل عليه ضدها وهو الماثلة للحوادث
 بأن يكون تعالى مشابها لهذه الموجودات الحادثة في خاصة من خواصها التي
 من طبيعة نفسها ان تكون لازمة لها لا تنفك عنها أو من طبيعة نفسها
 أن قبلها سواء كانت توجب في جميع الانواع منها أو في بعضها وذلك
 كالجوهرية والجسمية والعرضية والتحيز والتركب والتجزؤ والتولد عن الغير
 وولادة الغير والاتصال والانفصال والحيوانية والنباتية والمعدنية والاتقال
 من حيز الى حيز والانفعالات النفسية كالضحك والتعجب وأمثال ذلك لأن
 الاله سبحانه لو شابه هذه الموجودات الحادثة في شيء من تلك الخواص لكان
 مثلاً لأن الشيء الذي يشابه شيئاً آخر في خاصة من خواصه يكون مثله البتة
 ولو كان الاله مثلاً لجاز عليه ما جاز عليها من الحدوث والفناء لانه ما جاز على أحد
 المثلين جاز على الآخر وقد قلم الدليل على وجوب قدمه تعالى وبقائه واستحالة
 حدوثه وفنائه فقد ثبت بهذا أن الله تعالى لا يجوز عليه أن يشابه هذه الموجودات

الحادثة فوجب له مخالفتها واستحال عليه المائلة لها وهو المطلوب

﴿ الصفة الخامسة قيامه تعالى بنفسه ﴾

يجب لله تعالى قيامه بنفسه ويستحيل عليه تعالى ضده وهو قيامه بغيره بمعنى احتياجه الى مكان يقوم فيه أو محل يحمل فيه أو شخص يخصصه أو موجد يوجده والدليل على ذلك انه قد ثبت في دليل المخالفة للحوادث أنه تعالى ليس جوهرًا ولا جسمًا فلا يحتاج الى مكان يقوم فيه لأن الاحتياج الى المكان من خواص الجواهر والاجسام وثبت هناك أنه تعالى ليس عرضًا فلا يحتاج الى محل يحمل فيه ويقوم به كما يحتاج الاعراض مثل الالوان والطعوم الى ذلك وثبت أيضا انه تعالى قديم فلا يحتاج الى شخص يخصصه وموجد يوجده ثبت وجوب قيامه تعالى بنفسه واستحالة قيامه بغيره وهو المطلوب

﴿ الصفة السادسة الوجدانية ﴾

يجب لله تعالى الوجدانية أى انه تعالى واحد في ذاته وفي صفاته وفي أفعاله ويستحيل عليه ضدها وهو أن لا يكون تعالى واحدا فيما ذكر بأن يكون مركبا في ذاته أو في صفاته أو يكون له مماثل في ذاته أو في صفاته أو له مشارك في خلق فضل من الأفعال

أما الدليل على انه تعالى ليس مركبا في ذاته ولا في صفاته فهو أنه تعالى لو كان مركبا في واحد منها لاشبه الحوادث في خاصة من خواصها ومقتضيات ذاتها وهو التركيب كما تقدم في دليل مخالفته تعالى للحوادث فيكون حادثا مثلها وقد قام الدليل على وجوب قدمه تعالى واستحالة حدوثه وأما الدليل على انه تعالى ليس له مماثل في ذاته ولا في صفاته فلانه لو وجد له مماثل في ذاته يجب لذلك المماثل ما يجب له تعالى ويستحيل عليه ما يستحيل عليه سبحانه وتعالى أو وجد له مماثل في صفاته

الواجبة القديمة لاسيما في تمام القدرة على كل ممكن كما سيأتي في اثبات وجوب
القدرة التامة له تعالى لكان ذلك المائل في الذات أو في الصفات الواجبة القديمة
إله ولو كان معه سبحانه وتعالى في الوجود إله لما وجد هذا العالم كما أشير إليه
بقوله تعالى (لو كان فهما آلهة إلا الله ففسدتا) أي لو كان يقوم في خلق السموات
والارض آلهة غير الله تعالى أي وإن كان الله تعالى معهم لفسدتا أي لم توجدا.
وشرح هذا الدليل أن يقال لو تعدد إله العالم كان يكون هناك إلهان أو أكثر
اذ لا فرق في هذا الاستدلال لما وجد شيء من هذا العالم لكن عدم وجود
شيء من هذا العالم باطل لانه موجود وثابت بالشهادة فما أدعي إليه وهو تعدد
الاله يكون باطلا وإذا بطل التعدد ثبتت الوحدانية وهو المطلوب وإنما يلزم من
وجود إلهين عدم وجود شيء من العالم لانهما إما أن يتقاعا على إيجاد هذا العالم
وإما أن يختلفا فإن اتفقا فلا جائز أن يوجداه لانهما أن يحصل بإيجاد كل منهما
وجود للعالم مستقل فيلزم أن له وجودين وهو إما له وجود واحد فقط وإما أن
لا يحصل بإيجادها الا وجود واحد للعالم فيلزم أن كلا منهما لم يوجد به بافراده
بل بمشاركة الآخر فيكون هذان الإلهان قد ركبوا وجعلوا إلهما واحدا ينسب
إليه الإيجاد ولا ينسب لواحد منهما على الاستقلال لانه جزء الموجد لا موجد
مستقل وإله العالم إنما هو موجدته المستقل اذ يلزم له كمال القدرة وغيره المستقل
يكون عاجزا محتاجا إلى معين وأيضا اذا قيل ان الاله حقيقة هو المجموع المركب
من الاثنين قلنا قد ثبت ان التركيب محال على الاله لو جوب مخالفته للحوادث
في صفاتها التي من خواص نفسها ومنها التركيب ولا جائز أن يوجد به أحدهما ثم
يوجد الآخر لان هذا تحصيل حاصل وهو محال كما هو ظاهر ولا جائز أن يوجد
أحدهما البعض من هذا العالم والآخر البعض الآخر لزم عجزهما حينئذ لانه لما تملت

قدرة أحدهما البعض مد علي الآخر طريق تعلق قدرته به وهذا عجز في تمام القدرة علي كل شيء والعجز علي الاله محال كإسائي من وجوب تمام قدرته تعالى علي كل جائز وان اختلفا بأن أراد أحدهما إيجاد هذا العالم والآخر اعدامه فلا جائز أن تنفذ إرادتهما معا لئلا يلزم علي هذا اجتماع التقيضين وهو وجود العالم وعدمه في آن واحد وهو محال ولا جائز أن تنفذ إرادة أحدهما دون الآخر لزوم عجز من لم تنفذ إرادته والآخر مثله لان نقاد المائلة بينهما وقد يقال اذا نفذت إرادة أحدهما دون الآخر كلن الذي نفذت إرادته هو الاله دون الآخر لسبزه وتم دليل الوحداية

ودليل آخر علي استحالة تمدد الاله لما وجب وجود له للعالم بدليل ان الحوادث لا بد لها من محدث فاذا وجد له آخر قاما أن لا يكون كل منهما كافيا في إيجاد العالم فلا يكون كل منهما إله لان الاله هو الكافي المستقل وإما أن يكون واحد منهما كافيا فالثاني يكون ضائعا لاحاجة اليه والاله لا يكون كذلك وأما الدليل علي أنه تعالى ليس له مشارك في فعل من الافعال فالثاني الحوادث في هذا الكون إما هي حدوث حيوان أو نبات أو معدن أو حركت غير الحيوانات كحركات الكواكب والرياح أو حركت الحيوانات غير الاختيارية كحركة نموها وحركة انماشها الحاصلة بسبب الحي مثلا فلهذه الاشياء من البديهي انه ليس لسوي الله تعالى من الخلوقات دخل في إيجادها وحدثاتها ومما يجزم به كل عاقل انه لم يصوره بصورته التي هو عليها أبوه أو أمه أو أحد من الخلق فيقال بعد ذلك ان الدليل علي تفرد الله تعالى بإيجاد جميع ما ذكر هو نظير الدليل علي أنه تعالى ليس له مماثل في ذاته ولا في صفاته اذ يقول في إيجاد كل منهما لو كان هناك موجدان فلما أن يتقيا في إيجاد كل شيء مما ذكر وإما أن يختلفا ويتم

الدليل الى آخره كما تقدم قريبا فيثبت أنه ليس خالق لهذه الاشياء الا الله تعالى
واما ان تلك الحوادث حركات العباد الاختيارية من نحو قيام زيد ومشى عمرو
ونحو ذلك فهذه أيضا اتما المتفرد بمخلقها وإيجادها هو الله تعالى والدليل على ذلك
أنه لو كان العبد هو الموجد والخالق لفعله الاختياري لكان عالما بتفاصيله لكن
علمه بتفاصيله باطل فكونه هو الموجد له يكون باطلا فلم يبق الا أن الموجد له هو
الله تعالى الذي أوجد بقية الكائنات ولم يشاركه فيها مشارك والدليل على بطلان
علم العبد بتفاصيل فعله أن النائم تحصل عنه أفعال اختيارية لا شعور له بتفاصيل
مقاديرها وكيفيةها وان الكاتب يصور الحروف والكلمات بتحريك أقاله
من غير شعور له بما للامال من الاجزاء والاعضاء أغنى العظام والغضاريف
والاعصاب والمضلات والرباطات ولا بتفاصيل حركاتها وأوضاعها التي بها تأتي
تلك الصور والنقوش ثم انه قد تواترت النصوص الشرعية بأن الخالق لأفعال
العباد هو الله تعالى قال تعالى في كتابه العزيز (والله خلقكم وما تعملون) وقال
تعالى (هل من خالق غير الله) ويسوغ لاهل الايمان الاعتماد في عقائدهم على
هذه النصوص الثابتة في الدين المحمدي المبين وأخذها دليل عقيدتهم على أن
الخالق لأفعال العباد هو الله تعالى لكن للعبد كسبا في أفعاله الاختيارية هو مناط
الثواب والعقاب وبه صح نسبة الفعل الى العبد في قولنا فعله قال الامام الاعظم
أبو خنيفة رضي الله تعالى عنه في الفقه الاكبر مانصه وجميع أفعال العباد من
الحركة والسكون كسبهم على الحقيقة والله خالقها انتهى . قال مفسر كلامه من
الائمة الكرام يعني أن أصل الفعل بقدرة الله تعالى والاتصاف بكونه طاعة
أو معصية بقدرة العبد وبيان آخر أن العبد يوجه ارادته الى الفعل ويلقى قدرته
به فيكون ذلك منه سببا لاتضافه به كبقية الاسباب في جانب مسيئتها وهذا

من البعد هو الكسب والله تعالى عند ذلك يوجد به قدرته وهذا هو المطلق وهذا هو المذهب المتوسط بين الافراط والتفريط فلا نقول بأنه لا دخل للبعد في جميع أفعاله ولا نقول بأنه لا دخل لله في أفعال العباد الاختيارية بل نقول ان الله تعالى خالق أفعالهم وهم يكتسبونها وعلى كسبهم يثابرون أو يعاقبون

﴿ الصفة السابعة الارادة ﴾

يجب لله تعالى الارادة وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى يخصص بها كل جائز مما يعمد عليه ويستحيل عليه ضدها وهو الكراهية والدليل على ذلك انه قد ثبت أن هذا العالم لم يحدث بذاته وإنما حدث عن الله سبحانه وحينئذ نقول ان حدوث العالم عنه تعالى اما أن يكون بطريق العلية والضرورة بدون ارادة واختيار واما أن يكون بطريق الارادة والاختيار أي انه هو الذي أراد وجوده واختياره وعين له الوقت الذي يوجد فيه لاجاز أن يكون حدوث العالم عنه تعالى بطريق العلية والضرورة بدون اختيار لانه لو كان الامر كذلك والله سبحانه قديم لزم أن يكون العالم قديماً لانه حينئذ يكون معلولاً لله تعالى والمعلول يجب أن يتبع علته ولا يتأخر عنها وقد ثبت أن العالم حادث وجد بعد أن لم يكن فلم يكن حدوثه عن الله تعالى بطريق العلية والضرورة فلم يبق الا أنه حدث بإرادة الله تعالى واختياره وتخصيصه له الوقت الذي يوجد فيه فقد ثبت بهذا أن الله تعالى إله العالم مرید مختار فوجب له الارادة واستحال عليه ضدها وهو الكراهية وهو المطلوب

﴿ الصفة الثامنة القدرة ﴾

يجب لله تعالى القدرة وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى يوجد بها الحوادث ويمدها ويستحيل عليه ضدها وهو العجز والدليل على ذلك إيجاده سبحانه لهذا العالم وما

اكتوي عليه من الانواع ذات العظمة والفرابة من نحو عالم الحيوان وعالم النبات وعالم المعادن التي تشتمل على مئات الالوف من الاصناف التي تختار في عظمتها وغرابتها العقول وتفرق في بحار عجائبها الفهوم ولا يصدق العقل السليم ومن أجل المستحيلات عنده ان من أوجد هذا العالم بهذه العظمة والجلالة والفرابة يكون عجزا مسلوب القدرة ثبت بهذا أن الله تعالى إله هذا العالم الذي أوجده من العلم بتلك العظمة يجب له القدرة ويستحيل عليه ضدها وهو المعجز وهذا هو المطلوب

﴿ الصفة التاسعة العلم ﴾

يجب لله تعالى صفة العلم وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى تنكشف له بها جميع الأشياء من الواجبات والجائزات والمستحيلات فيعلم سببانه كل شئ منها على ما هو عليه من الوجوب أو الاستحالة أو الجواز ويستعمل عليه تعالى ضده وهو الجهل والدليل على ذلك إيجاده سببانه لهذا العالم بما احتوي عليه من العجائب والغرائب مع نهاية الاتقان وغاية الاحكام بما مختار في دقيق صنعه العقول وفي اتقانه الفهوم ويتضح هذا من نظر الانسان في أقرب الأشياء اليه وهو ذاته المشتبهة على التدبير الباهر والاتقان الذي تختار فيه الاذهان فكيف اذا تأمل في عجائب الكواكب ونظامها وعالم الحيوان والنبات والمعدن وما حوته من الانواع والمواقفات والاختلافات الي غير ذلك من العجب العجيب ومن المستحيل عند العقل السليم أن الذي أوجد هذا العالم بهذا الاتقان والاحكام ودقيق الصنعة وعجيب الوضع يكون جاهلا غير عالم ثبت بهذا أن الله تعالى إله العالم الذي أوجده بهذا الاتقان يجب له العلم ويستحيل عليه ضده وهو الجهل وهذا هو المطلوب

ووضيح دليل وجوب القدرة والعلم لله تعالى بنوع من البسط أن قول ان من
نظر ثلاثا ساعة من الساعات التي يستعمل بها الوقت المحتوية على عدة آلات
هندسية متقنة محكمة حتى وفيت بالفرض وضبطت الاوقات حتى التواني منها
لاشك عنده ولا ريب في أن لها صانعا صنعها وان هذا الصانع له قدرة كافية
لصنعها وعلم كاف لا تقاها وإحكامها حتى تفي بالفرض المقصود منها ومن يصدق
بأنها حصلت وتكونت بنفسها بطريق الصدفة بدون صانع صنعها وأتقنها أو أن
صانعها عاجز مقطوع اليدين والرجلين جاهل بفنون الهندسة والصنائع بل هو خامل
الفكر جاهل بكل علم ومع ذلك صنعها بذلك الاتقان والاحكام فيعد هذا
المصدق من الحمقاء الذين لا يفرقون بين الارض والسماء فكذلك اذا نظرنا في
هذا العالم مع ما احتوى عليه من عجائب كواكبه وغرائب حيوانه ونباته ومعدنه
التي ملأت علومها الكتب ومطقت بها الصحف ولم نزل قاصرين عن الاحاطة
بكل ما شتمت عليه من العظمة والغرابة كما يعلم من الاطلاع على كتب الفنون
المشكفة بالكلام على هذه العوالم نجزم تطعا مع غاية اطمئنان قلوبنا بان هذا
العالم بجميع مشكلاته لا بد له من صانع صنعه وأبرزه بهذا الاتقان والاحكام
ونوع أنواعه وصنف أصنافه وميز أشخاصه وهو قادر أتم القدرة وعالم أكل العلم
يستحيل عليه العجز والجهل ومن نسب ذلك الصنع العظيم المعيب الى حدوثه
بنفسه صدفة واثاقا أو الى شيء آخر عاجز جاهل خال عن كل إدراك ومعرفة
فلا شك أنه من أحمق الحمقاء وأجهل الجلاء وان تستر بتويمات واهية وخرافات
ساقطة اذ فطرة العقل السليم تأتي تصديق دعواه الباطلة فنحن نجزم بما اعتقدهاه
من نسبة صنع هذا العالم للاله القادر العليم سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون
علا كبيرا

﴿ الصفة العاشرة السمع ﴾

يجب لله تعالى صفة السمع وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى ليست بصماخ وأذن
تتكشف بها مسموعاته تعالى ويستحيل عليه ضده وهو الصمم والدليل على ذلك
ان الصمم قصم والقص على إله العالم الذي أوجده مكلا ووهب السمع لبعض
أنواعه وجعله من أكبر النعم عليهم محال وإذا استحال عليه سبحانه الصمم
وجب له السمع وهو المطلوب

﴿ الصفة الحادية عشرة البصر ﴾

يجب لله تعالى صفة البصر وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى ليست بمقلة ولا حدة
تتكشف له تعالى بها مبصراته ويستحيل عليه ضده وهو العمى والدليل على
ذلك ان العمى قصم والقص على الله تعالى الذي أوجد هذا العالم مكلا وزين
بعض أنواعه بنعمة البصر محال وإذا استحال عليه تعالى العمى وجب له البصر
وهو المطلوب

﴿ الصفة الثانية عشرة الكلام ﴾

يجب لله تعالى صفة الكلام وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى ليست بحرف
ولا صوت تدل على الواجبات والمستحيلات والجانزات بما كان منها وما يكون
يقوم بها سبحانه ما يريد إقامه لأحد عباده ويستحيل عليه ضده وهو البكم والدليل
على ذلك أن البكم قصم والقص على الله تعالى إله العالم الذي أوجده وكل
بعض أنواعه بالنطق والكلام محال وإذا استحال عليه سبحانه البكم وجب له
الكلام وهو المطلوب

وتوضيح دليل وجوب صفة السمع والبصر والكلام له تعالى واستحالة أضدادها
وهي الصمم والعمى والبكم ينوع بسبب أن قول إن الصفات التسع التي تقدم

اثبات وجوبها له تعالى واستحالة أضدادها وهي أي تلك الصفات الوجود
والقدم والبقاء والمخالفة للحوادث وقيامه بنفسه والوحدانية والارادة والقدرة
والعلم وان كان عليها مدار الألوهية ووجوده المتصف بها يكفي في توجيه وجود
هذا العالم ويقنع العقل السليم لكننا اذا تأملنا بعد ذلك في شأن هذا الاله سبحانه
وفي بديع مصنوعاته وما احتوت عليه من كمال الاقنان والاحكام بحيث إنه
سبحانه أعطى كل شيء كماله وكل ما يقوم بوجوده ويصلح لشأنه نجزم بأنه اذا
كانت مصنوعاته في هذا الكمال فمن المستحيل أن يكون هو سبحانه ناقصا لأننا
في جميع ما نتصوره لانجد الشيء يوجد مثله فضلا عن أن الناقص يوجد ويتدع
الكامل أو أن الكامل يوجد أكل منه هذا الانسان هو أعلم الحيوانات وأقدرها
في الصناعة معاصنع وابتدع فانه لا يقرب في صنعه من الكمال الذي هو قتم فيه
فضلا عن أن يصنع مثله أو أكمل منه فلا يقدر على صنع نبات فضلا عن صنع
حيوان أو انسان بل لو سقطت شرقة من جسده لا يقدر على اعادةها كما كانت وما
تراه يجري على يده من ظهور النبات والحيوان قتما هو بمباشرة الامور التي
جعلها الله تعالى أسبابا عادية لتولد النبات أو الحيوان فتراه يضع البذر في الارض
ويعرضه للحرارة ويسقيه الماء فينبت منه النبات وهو لا يدري كيف تبت
وحدثت فيه سائر خواصه من اللون والطعم والرائحة وغير ذلك وكذلك يضع
بيض الطائر في الحرارة فيتولد منه طائر وهو لا يدري كيف تكون ذلك الطائر
وشق ضمه ويعمره وتصور لحمه ودمه وسائر أعضائه وفي هذا بيان ظاهر أن
الانسان لم يصنع النبات والحيوان وانما تسبب في صنعها مع جهله بكيفية نشأتها
عن اسبابها والله العالم هو المتفرد بصنعها جل وعز فلي جميع ما تقدم نجزم بأن
هذا الاله الذي أوجد العالم من العدم ونوع منه الانواع التي تحار فيها الافهام

وكل بعضها بالسمع والبصر والكلام يجب أن يكون له مرتبة الكمال في صفاته التي ثبتت لدينا بالدليل العقلي وفي كل صفة كآلية تليق به تعالى والا كان دون مصنوعاته وذلك خلاف ما يصدق به العقل فنعتقد أنه سبحانه وتعالى جميع بصير متكلم بل متصف بكل صفة كمال تليق بشأن الألوهية ويستحيل عليه تعالى الصمم والعمى والبكم وهو الذي أبدع السمع وأثار البصر وأطلق اللسان بالكلام كما يستحيل عليه تعالى أن يكون ناقصا في صفة كآلية وقد أوجد في مصنوعاته كل كمال

هذا ويسوغ لنا معشر المسلمين أن نكتفي في اعتقاد ثبوت هذه الصفات الثلاث وهي البصر والسمع والكلام له تعالى على الدليل السمي من نحو قوله تعالى (وهو السميع البصير) وقوله (وكلم الله موسى تكليما) ونخرج بذلك عن خطة التقليد كما هو مقرر

﴿ الصفة الثالثة عشرة الحياة ﴾

يجب لله تعالى صفة الحياة وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى تصحح عقلا اتصافه بصفاته الجليلة من نحو القدرة والارادة والعلم ويستحيل عليه تعالى ضدها وهو الموت والدليل على ذلك أنه لو كان ميتا لما صنع اتصافه بصفاته التي قام الدليل على وجوب اتصافه بها من نحو القدرة والارادة والعلم لكن قام الدليل على وجوب اتصافه بها فن الحال أن يكون سبحانه وتعالى ميتا وإذا استحال عليه الموت وجب له الحياة وهو المطلوب

﴿ الفصل الثالث في بيان أن من صفات الله تعالى التي تقدمت ما يتعلق

بالأشياء ومعنى تعلقها وأن منها ما لا يتعلق بشيء ﴾

اعلم أن صفات الله تعالى الثلاثة عشرة التي تقدم لنا إقمة الدلائل على وجوبها

له تعالى واستحالة أضدادها منها مالا يتعلق بشيء وهي سبع صفات الوجود والقدم والبقاء والخالفة للحوادث وقيامه بنفسه والوحدانية والحياة ومعنى عدم تعلقها بشيء أنه لا يكون بها تخصيص الاشياء ولا إيجادها ولا كشفها ولا الدلالة عليها كما يكون للصفات الآتية ومنها ماله تعلق بالاشياء وهي ست صفات له تعالى وهي الارادة والقدرة والسمع والبصر والعلم والكلام

أما الارادة والقدرة فيتعلقان بالجائزات فقط ولا يتعلقان بالواجبات والمستحيلات فالارادة تتعلق بالجائز تعلق تخصيص فيخصص الله تعالى بها في الازل الجائز ببعض ما يجز عليه مثلا يخصص الله تعالى في الازل زيدا بأنه يوجد أم لا وبأنه اذا وجد يكون علي صفة كذا في الزمن الفلاني والمكان الفلاني والجهة الفلانية من الارض وهلم جرا وبهذا التخصيص يجب أن يكون هذا الجائز علي ما خصصه الله تعالى به بارادته ويستحيل أن يكون بخلاف ذلك لانه لو كان بخلاف ما اراده الله تعالى فيه لزم أن يكون الله تعالى كرها مقهورا يحصل في ملكه مالا يريد به وهي حالة لا يرضى بها الخلق المملوك فما بالك بالخلاق مالك المملوك سبحانه وتعالى والقدرة له تعالى تتعلق بالجائز تعلق تأثير بإيجاده أو باعدامه علي طبق ما تعلق به الارادة في الازل. مثلا اذا تعلق ارادته تعالى في الازل بإيجاد زيد علي صفة كذا في زمن كذا في مكان كذا فاذا جاء الزمن الذي تعلق ارادته تعالى بإيجاد زيد فيه تعلق قدرته تعالى بإيجاده فيوجد سبحانه فيه قدرته علي الصفة التي خصصه بها في المكان الذي خصصه له بارادته وكذلك اذا تعلق ارادته تعالى باعدام عمرو علي وجه مخصوص تعلق قدرته تعالى باعدامه فيعدمه سبحانه بقدرته علي طبق تعلق الارادة بدون تخلف والا لزم تخلف ارادة الله تعالى وهو محال كما تقدم قرينا

وانما لم تتعلق كل من ارادة الله تعالى وقدرته لايجادا ولا اعداما بالواجبات كذاته تعالى وصفاته وملازمة الجرم للحيز ولا بالمستحيلات كالشريك له تعالى والجمع بين التقيضين ككون زيد موجودا معدوما في آن واحد فلان الواجب حاصل حتما ولا يمكن خروجه عن الوجود الي العدم فلا تتعلق به الارادة والقدرة لايجادا لان ذلك تحصيل حاصل وهو محال ولا اعداما لاستحالة عدمه وخروجه عن الوجود ولان المستحيل معدوم حتما ولا يقبل الوجود فلا تتعلق به الارادة والقدرة لا اعداما لان ذلك تحصيل حاصل وهو محال ولا ايجادا لاستحالة وجوده وخروجه عن العدم ، وعلي تقرير هذا المقام لو سأل سائل وقال هاهنا قدرا لله تعالى علي اعدام الواجب الفلاني أو علي ايجاد المستحيل الفلاني كشريكه تعالى فالجواب المقترب بالأدب أن نقول إن البرهان قد دل علي أن قدرة الله تعالى لا تتعلق بالواجبات ، لا بالمستحيلات لايجادا ولا اعداما وما ذكرت أيها السائل فهو من الواجبات أو من المستحيلات فقدرة الله لا تتعلق بهما ولا نقول انه تعالى لا يقدر علي ذلك لأن هذا من سوء الأدب في جانب الحضرة الالهية ويوهم المعجز عليه تعالى وقدم

وأما السمع والبصر له تعالى فيتعلقان بجميع الموجودات سواء كانت واجبات أو جائزات تعلق انكشاف ولا يتعلقان بالمعدومات سواء كانت مستحيلات أو جائزات فيبري سبحانه وتعالى ذاته الكريمة وصفاته ويسمع كلامه كما انه يرى ويسمع كل مرئي ومسموع جائز من مخلوقاته فيبري النور في الليلة الظلماء ويسمع صوت مشيها علي الصخرة الصماء لان سمعه وبصره تعالى ليس كسمع الحوادث وبصرهم الجاذبين الناقصين المتوقف ادراكها علي شروط وأسباب عادية وأما علمه تعالى وكلامه سبحانه فيتعلقان بالواجبات والمستحيلات والجائزات

الموجودات منها والمعدومات أما علمه فيتعلق بهذه الكورات تعلق انكشاف
 فيعلم الله تعالى بعلمه الواجب وأنه واجب وذلك كذاته القدسة وصفاته ويعلم
 بعلمه المستحيل وأنه مستحيل وذلك كالشريك له تعالى ويعلم الجائز وأنه جائز
 سواء كان موجودا أو معدوما سيوجد أو لا يوجد فيعلمه سبحانه علي ما هو عليه
 ولا يهرب عن علمه سبحانه شيء من كل أو جزئي في الارض أو في السماء فيعلم
 عند الرمال وقطرات الامطار وورق الاشجار وذرات الكائنات ولا نهاية
 لمعلوماته سبحانه وأما كلامه تعالى فيتعلق بالواجبات والمستحيلات والجائزات
 تعلق دلالة فكلامه سبحانه الذي ليس بحرف ولا صوت يدل على كل واجب
 ومستحيل وجائز موجود أو معدوم بكل ما هو عليه ويظهر الله تعالى بكلامه كل
 واحد منها لمن أراد إفهامه من عبادته كلاكته ورسله عليهم الصلاة والسلام

﴿ الفصل الرابع في بيان أنه يجب أن نعتقد بجميع صفاته تعالى وأسمائه التي
 ورد الشرع بما يفيد ثبوتها له تعالى مع بيان أن أسماءه تعالى توقيفية ﴾

لأعلم أنه لما ثبت عندنا معشر المسلمين أن سيدنا محمد ابن عبد الله بن عبد المطلب
 صلى الله عليه وسلم هو رسول الله تعالى بدليل ما ظهر على يديه من المعجزات
 الخارقة للمادة التي كان ظهورها على يديه تصديقا له من جانب الله تعالى بدعوى
 الرسالة وحيث ثبت أنه رسول الله يجب له الصدق في جميع ما يخبر به ويستحيل
 عليه الكذب كما سيأتي برهان جميع ذلك في الباب الثاني ان شاء الله تعالى وجب
 علينا وصح لنا تصديقه في جميع ما جاء به في نصوص شريته من اثبات الصفات
 لله تعالى وقد جاء في نصوص شريته من القرآن الشريف وحديثه المنيف ما يفيد
 وصف الله تعالى بالصفات التي تقدم ذكرها مع اثباتها لله تعالى بالدليل العقلي
 واستحالة تضادها وهي التي عليها مدار الألوهية وعظمة شأن الربوبية وحله

أيضا في نصوص الشريعة ما يفيد وصف الله تعالى بصفات أخرى كإلالية من أنه تعالى عدل حكيم صمد هاد خالق رزاق قيوم إلى أمثال ذلك مما جففت به نصوص الشريعة المحمدية فيجب الإيمان بجميع ما ورد له تعالى من الصفات العقلية في نصوص الشريعة الأحمدية لأن المخبر بها وهو رسول الله صادق مجزوم بصدقه بما أقام من دلائل ومآلاته من عند الله تعالى

ثم كما جاءت نصوص الشريعة بإثبات الصفات له تعالى كذلك جاءت بإثبات أسمائه سبحانه التي سمي بها نفسه ومنها لفظ الله الذي هو الاسم الخاص به تعالى وهذا اللفظ الكريم كما أن اللغة العربية تطلقه على الإله سبحانه قبل إرسال سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام كذلك جاءت الشريعة بإطلاقه عليه تعالى وقسميته تعالى به تسمية شرعية تعتمد بها على نص الشريعة وهكذا بقية أسمائه تبارك وتعالى قسميته بكل منها شرعية ولا يجوز تسميته باسم لم يرد به الشرع الشريف وهذا معنى قول علماء الإسلام إن أسماء الله تعالى توقيفية أي أن إطلاق كل اسم منها عليه بتوقيف الشرع الشريف ولا يجوز إطلاق اسم عليه تعالى بدون توقيفه

هو الفصل الخامس في بيان ما ورد في نصوص الشريعة نسبتها إلى الله تعالى مما يوم التشبيه والمأثلة للحوادث وبيان كيفية اعتقاد أهل السنة والجماعة في ذلك وطريق تأويله عند الحاجة إليه

إعلم أنه كما ورد في الشريعة المحمدية ما يفيد وصف الله تعالى بصفات كإلالية منها ما قامت الدلائل العقلية على ثبوته له تعالى ومنها ما ليس كذلك لكن لما أخبر به الرسول المبرهن على صدقه بالمعجزات ولا مانع عقلا يمنع من ثبوته له تعالى آمنا وصدقنا به وذلك مثل كونه تعالى قائل التوبة من عباده وأنه يثيب الطائع

ويمتدح العاصي كذلك وقد ورد في نصوص الشريعة الغراء نسبة أشياء لله تعالى
توهم ظواهرها مماثلته ومشابهة للحوادث وسميت تلك النصوص بالمتشابهات
والحال أن الدليل العقلي قد قام علي وجوب مخالفة تعالى للحوادث واستحالة
مماثلته لها وكذلك الدليل النقلى ورد بذلك قال الله تعالى (ليس كنهه شئ)
وهو السميع البصير) فنعتقد في تلك النصوص المتشابهات أن لها معانى صحيحة
تليق به تعالى خالية عن استلزام مماثلته تعالى للحوادث وليست هي المعانى
المتبادرة من ظواهر تلك النصوص المستلزمة للمماثلة وفوض علم حقيقة تلك المعانى
الصحيحة اليه سبحانه فنكون بذلك الاعتقاد منزهيين له تعالى عن مماثلة الحوادث
ومفوضين له في علم ما أراد من تلك النصوص وهكذا كان اعتقاد السلف الصالح
رضي الله عنهم لكن لما ظهر بعض الفرق المبتدعة وتمسكوا بظواهر تلك النصوص
المتشابهات واعتقدوا المعانى المتبادرة منها المستلزمة لمماثلته تعالى للحوادث وخيف
علي اعتقاد بعض الضعفاء في الدين من سريان بدعهم اليه تأول العلماء المتأخرون
هذه النصوص المتشابهات تأويلات مناسبة موافقة للأدلة العقلية علي ما ذكر
في كتب التفسير وشروح الأحاديث وهم في تلك التأويلات عند التصدر
رد مذهب المبتدعة أو تثبت عقيدة الضعفاء كأنهم يقولون مادامت تلك
النصوص المتشابهات محتملة لمان صحيحة مناسبة موافقة للأدلة العقلية جارية
علي قواعد اللغة العربية فالحل عليها احتمالا يحصل التوفيق بينها وبين الأدلة
الدالة علي وجوب مخالفة تعالى للحوادث واستحالة مماثلته تعالى لها ونسلم من
اعتقاد ما ربما يخرج به المرء عن الإيمان واليأذ بالله تعالى وبيان الطريقتين في
ذلك أنه قد ورد قوله تعالى في القرآن المجيد (الرحمن علي العرش استوى) وقوله
تعالى (وبيق وجهه ربك) وقوله تعالى (يد الله فوق أيديهم) وقوله تعالى

(والسماوات مطويات بيمينه) وقوله تعالى (وجاء ربك) الى غير ذلك من الآيات وورد في الحديث الشريف قوله عليه الصلاة والسلام (رأيت ربي في أحسن صورة) وقوله عليه الصلاة والسلام (إن الجبار يضع قدمه في النار) وقوله عليه الصلاة والسلام (ينزل ربكم الى سماء الدنيا) الى غير ذلك من الأحاديث فالطريق الاسلم الذي درج عليه السلف الصالح رضي الله تعالى عنهم أن نقول في هذه النصوص إن لها معاني غير ما يتبادر منها وهي صحيحة موافقة للأدلة العقلية والنقلية الدالة على وجوب مخالفته تعالى للحوادث وإنا نؤمن بها ونفوض معرفة حقيقتها الى علم الله تعالى وهذا القدر يكفي في صحة الايمان فاستواءه تعالى على العرش هو صفة من صفاته تعالى اللائقة به ليس كاستواء الحادث المستلزم للجسمية والجهة والنزول الى سماء الدنيا صفة من صفاته تعالى اللائقة به ليس كنزول الحادث المستلزم الانتقال من حيز الى حيز والجيء كذلك وقول أيضا ان له تعالى يدا ويمينا وقدما ليست كأعضائنا بل هي علي ما تليق به سبحانه لا تستلزم التجزؤ والمقدار وهو سبحانه أعلم بحقيقة تلك المعاني التي أرادها من تلك النصوص وهكذا القول في كل نص متشابه واذا تصدينا لرد مذهب المبتدع المذمي بما ثلثه تعالى للحوادث تمسكا بظواهر هذه النصوص أو أردنا تثبيت عقيدة الضعفاء في الدين فنقول علي طريق التأويل ان تلك النصوص تحتمل معاني غير ما يتبادر منها لا تستلزم مماثلته تعالى للحوادث وبالحل عليها توافق الأدلة العقلية والنقلية الدالة علي تنزيهه تعالى عن المماثلة ونأمن بذلك من الخطأ في الاعتقاد الذي ربما يوئدي الي الكفر والعباد بالله تعالى ويان ذلك أنه يحتمل أن المراد من الاستواء علي العرش هو الاستيلاء والقهر كما قال الشاعر العربي (قد استوي بشر علي المراق) أي استولي والمراد بذلك بيان عظمته تعالى

وتفوق حكمه علي كل شيء من هذا العالم ويحتمل أن المراد بالنزول الى سماء الدنيا هو الاقبال علي عبادته وقد ورد في اللغة العربية النزول بمعنى الاقبال فالعني أن الله تعالى يقبل علي عبادته في ذلك الحين فمبر عن ذلك الاقبال بالنزول الي سماء الدنيا ويحتمل أن المراد بالحي هو الاقبال أيضا وان المراد وجاء أمر ربك وسلطانه ويحتمل أن المراد بالوجه الذات فانه يطلق ويراد به الذات وأن المراد باليد واليمين القدرة وكل ذلك له شواهد من استعمالات اللغة العربية التي جاء القرآن والأحاديث النبوية بها وهكذا يجري التأويل في كل ما ورد من التشابهات فليس شيء منها الا وقد وجد له العلماء تأويلا مناسباً موافقا للأدلة العقلية علي قانون اللغة العربية وقد أفردوا لذلك كتابا تكفلت ببيان ذلك فلي كل مكلف أن يؤمن بجميع ما ورد من تلك النصوص المتشابهات ويستمد أن لها معاني صحيحة لا تفسد بجهالة تعالي غير مستلزمة لمثله تعالي للحوادث ويفوض معرفة حقيقتها المرادة منها الي علم الله واذا احتاج الي التأويل في دفع مذهب مبتدع أو لرفع الوسوسة عن قلبه ولم يكن أهلا للتأويل فليرجع الي العلماء الأعلام ويفهم منهم تأويل ما أراد تأويله ولا يستقل به وهو ليس أهلا له خشية أن يقع في خطأ يدخله في البدعة أو في الكفر نسأل الله تعالي الحفظ والسلامة وليعلم أن النصوص المتشابهات التي مر الكلام عليها في هذا الفصل هي الآيات القرآنية وأحاديث الرسول الثابتة عنه عليه الصلاة والسلام وأما ما ينسب الي الرسول عليه السلام بعض أهل الاخبار ولم يثبت عنه عليه الصلاة والسلام يتقل العدول فهذا وأمثاله لا يجب علينا التصديق به فضلا عن الاحتياج الي تأويله والله تعالي أعلم

﴿ الفصل السادس في بيان مايجوز في حق الله تعالى وبيان

مسائل خالفنا فيها أهل البدع ﴾

قد تقدم بيان مايجب لله تعالى وما يستحيل عليه سبحانه فلنشرح الآن في هذا الفصل مايجوز في حقه تعالى فنقول

يجوز في حقه تعالى فعل كل جائز أو تركه مهما كان الجائز عظيما دقيق الصنعة فأنه تعالى قادر على صنعه والدليل على ذلك من نصوص الشرع الشريف قوله تعالى (والله على كل شيء قدير) والدليل عليه عقلان أن الله تعالى قام القدرة كامل العلم وأن كل جائز هو قابل للوجود والعدم فيكون الله تعالى قادرا على الإيجاد والإعدام والذي يوضح جواز فعله تعالى لكل جائز أو تركه مهما كان الجائز عظيما دقيقا ما شاهدته في هذا العالم من عظام مصنوعاته تعالى وغرائب مبتدعاته فانه قد تصرف فيها بقدرته لإيجاد وإعدام ما لم يقدّر عاداته تعالى بأن لا يوجد خوارق العادات أي الأمور العظيمة التي لم تجر العادة بوجودها لا على أيدي رسله عليهم الصلاة والسلام معجزة لهم وتصديقا لدعواهم الرسالة أو على أيدي أوليائه كرامة لهم أو على أيدي بعض عباده معونة لهم أو استدراجا أو خذلا كما سيأتي تفصيله وكل ذلك في النادر

ومن الجائز في حقه تعالى خلق الخير والشر ولا يكون ذلك منه قبيحا خلافا لبعض المبتدعة لانه تعالى فاعل مختار يتصرف في ملكه كيف يشاء وربما يكون الشيء حسنا في نفسه وإن خفي علينا حسنه وعدده شرا على أن الشر يكون شرا بالنسبة إلينا ولذلك نؤاخذ بكسبه ومخالفة الهوى عنه ويكون فعله ما قبيحا وأما بالنسبة إليه تعالى فلا يقال إن الشيء الفلاني خير والشيء الفلاني شر لانه سبحانه لا يتنفع بشيء ولا يتضرر من شيء وأيضا أنه كثيرا ما يقع الشر في الكون فلو كان غير

خلقه وارادته تعالى لزم أن يقع كثيرا في ملكه ليس بخلقه ولا بإرادته وهو عجز وقهر علي منصب الألوهية تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا
ومن الجائز عليه تعالى أن يفعل غير الصالح وغير الأصيلح في حق عباده ولا يجب عليه أن يفعل ذلك في حقهم خلافا لبعض المبتدعة لأنه لو وجب عليه تعالى فعل الصالح والأصيلح لعباده لما خلق الكافر الفقير المعضب في الدنيا بالفقر وفي الآخرة بالذاب الأليم لأن الأصيلح له عدم خلقه وإن خلق فلا يصلح له إمامته صغيرا أو سلبه عقله قبل بلوغ سن التكليف لكنه تعالى خلق ذلك الكافر ولم يفعل الأصيلح في حقه فظهر أنه تعالى لا يجب عليه فعل الصالح والأصيلح لعباده بل هو الفاعل المختار الذي يفعل ما يشاء ويحكم بما يريد

ومن الجائز في حقه تعالى عقلا أن يعذب المطيع وينعم العاصي ولا يقبح ذلك منه لأنه مالك مطلق فاعل مختار ولأنه أن أتابنا بفضله وإن عذبنا بفعله ولا تأثير للطاعة في وجوب الثواب ولا تأثير للمعصية في وجوب العذاب لكن لما ورد في نصوص الشريعة المحمدية وعده سبحانه وتعالى للمطيع بالثواب وعده للعاصي بالعقاب صار واجبا شرعا أن لا يتخلف وعده ولا وعيده لأنه لو تخلف ذلك لزم الكذب والتخلف في خبره تعالى وذلك محال لكن الوعد بالثواب يجب شرعا أن لا يتخلف في حق أحد من المطيعين لأنه نقص والنقص عليه تعالى محال وأما الوعد بالعقاب فقد أخرج منه المؤمنون المغفور لهم بالدلائل الدالة على أن الله تعالى قد ينفر لبعض عباده الذنوب وأما الكفار فلا يتخلف الوعيد في حقهم للأدلة الشرعية الدالة على تحتم خلودهم في النار وأما المؤمنون غير المغفور لهم مغاصيهم فلا بد من نفوذ الوعيد في حقهم ولو بنعديب واحد منهم لئلا يترجم الخلف في خبره تعالى ومن الجائز عليه تعالى عقلا أن ينظر بالأبصار لأنه سبحانه وتعالى

موجود وكل موجود. يصح أن يرى فهو سبحانه يصح أن يرى لكن لم تقع
رويته تعالى في الدنيا لنير نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ورويته سبحانه في
الآخرة للمؤمنين واجبة شرعا باتفاق أهل السنة والجماعة لنص القرآن والاحاديث
الشريفة ولاجماع الصحابة عليها لكن رويته تعالى بلا كيف وبلا انحصار
ومعنى قولنا بلا كيف أنها بدون تكيفه سبحانه بكيفية من كيفيات الحوادث من
نحو المقابلة للرائي والجهة والتحيز لان الروية قوة ادراكية يجعلها الله تعالى في
خلقها لا يشترط فيها عقلا مقابلة المرئي ولا كونه في جهة وحيز ولا غير ذلك وانما
جعلت هذه شروطا عادية يجوز أن يخلق الله تعالى الروية بدونها ومعنى قولنا إن
رويته تعالى بلا انحصار أى بدون انحصاره تعالى عند الرائي بحيث يحيط به
لاستحالة الحدود والنهايات له تعالى ولا تخالف بين وجوب رؤية المؤمنين له
تعالى وبين قوله في القرآن الشريف لا تدركه الابصار لان معنى ادراك الابصار
رويتها على وجه الاحاطة بحيث يكون المرئي متحيزا بحدود ونهايات وهذا
لا نقول به لانه محال عليه تعالى وقد خالف في جواز رؤيته تعالى بعض المتبدعة
وتمسكوا بشبه مردودة عليهم في الكتب المأثورة

ومن الجائز عليه تعالى إرسال الرسل عليهم الصلاة والسلام للخلق فليس ارسلهم
واجبا عليه تعالى ولا مستحيلا بل لطف منه تعالى واحسان ورحمة بمحض الفضل
لما في ارسلهم من الحكم والمصالح التي لا تحصى ، منها معاودة العقل فيما يستقل
بمعرفة مثل وجود الله سبحانه وعلمه وقدرته . ومنها استفادة الحكم فيما لا يستقل
به العقل مثل المعاد الجسماني والحساب ، ومنها بيان حال الافعال التي تحسن قارة
وتصح أخرى من غير اهتداء العقل الي مواضعها . ومنها بيان منافع الأغذية
والادوية ومضارها التي لا تنق بها التجربة الا بسند أدوار وأطوار مع ما فيها من

الاحطار ومنها تكبيل النفوس البشرية بحسب استعداداتهم المختلفة في العمليات والعمليات . ومنها تعليم الصنائع الخفية من الحاجيات والضروريات ومنها تعليمهم الاخلاق الفاضلة الراجعة الي الاشخاص والسياسيات الكاملة العائدة الي الجماعات في المنازل والمدن ومنها الاخبار بتفاصيل ثواب المطيع وعقاب العاصي ترغيبا في الحسنات وتحذيرا عن السيئات الي غير ذلك من العوائد ثم بعد اعتقادنا بجواز ارسالهم في حق الله تعالى وانه ليس واجب عليه يجب علينا اعتقاد حصول ارسالهم من لدن آدم علي رسولنا محمد صلي الله تعالى عليه وعلى جميع الانبياء والمرسلين وسلم وسأقي يان كيفية تفصيل الايمان بهم عليهم الصلاة والسلام في الباب الثاني والله الموفق

الباب الثاني في بيان الايمان بالرسول والانبياء والملائكة والكتب

واليوم الآخر وما يتبع ذلك وفيه خمسة فصول

الفصل الاول في بيان الايمان بالرسول والانبياء عليهم الصلاة والسلام

اعلم أن الرسول هو انسان ذكر حرا وحي الله تعالى اليه بشرع وأمره بتبليغه للخلق وان لم يؤمر بالتبليغ يسني نبيا فقط وقد قدم ان ارسال الرسل من الجائز علي الله تعالى ولكن قد حصل منه تعالى ارسالهم تفضلا علي عبادهم لما فيه من الفوائد الكثيرة والايمان بالرسول هو أن نؤمن بأن الله تعالى أرسلهم مبشرين ومنذرين وأيدهم بالمعجزات الخارقة للعادات وان نؤمن بما يجب لهم وما يستحيل عليهم وما يجوز في حقهم عليهم الصلاة والسلام فيجب لهم الامانة ويستحيل عليهم ضدها وهو الخيانة ويجب لهم الصلوة ويستحيل عليهم ضدها وهو الفطنة ويجب لهم التبليغ ما أمرهم الله تعالى بتبليغه للخلق ويستحيل عليهم ضده وهو كتمان ذلك

ويجوز في حكم الاعراض البشرية التي لا تؤدي الي نقص في مراتبهم العلية
وكمال الايمان بما ذكرنا أن يكون مقرونا بالدليل فنقول في بيان ذلك
يجب للرسول عليهم الصلاة والسلام الأمانة وهي العصمة ومعناها حفظ أظواهرهم
وبواطنهم من التلبس بمعصية ويستحيل عليهم ضد الأمانة وهي الخيانة فعم
محفوظون ظاهرا من الزنا وشرب الخمر والكذب وأمثال ذلك من المتهيات الظاهرة
ومحفوظون باطنا من الحسد والكبر والرياء وأمثال ذلك من المتهيات الباطنة
وما أومر من النصوص الشرعية وقوع المعصية منهم فوؤل بتأويلات حسنة
مذكورة في كتب التفسير وشروح الأحاديث النبوية فعلى المكلف اذا اشتبه
بشيء من تلك النصوص في حق الرسول عليهم الصلاة والسلام أن يرجع في تأويله
الي العلماء الاعلام ليحكم منهم تأويله ويكون اعتقاده واقفا لاعتقاد أهل السنة
والجماعة والدليل على وجوب الأمانة للرسول عليهم الصلاة والسلام واستحالة
الخيانة عليهم أنهم لو خانوا بفعل معصية لكنا مأمورين به لانه تعالى أمرنا
باتباعهم في أقوالهم وأفعالهم وأحوالهم من غير تفصيل والله سبحانه وتعالى لا يأمر
بالمعصية ويجب لهم عليهم الصلاة والسلام الصلح ويستحيل عليهم ضده وهو
الكذب أما وجوب صدقهم واستحالة الكذب عليهم فيما يبلغونه عن الله تعالى
فالدليل عليه أنه لو كذبوا في ذلك لزم الكذب في خبره تعالى لتصديقه لهم
بالمعجزات وهي خوارق الماديات التي يجزيها الله تعالى على أيديهم تأييدا لهم
لابنائها منزلة قوله سبحانه صدق عبيدي في كل ما يبلغ عني وتصديق الكاذب
ككذب وهو محال عليه تعالى فيكون كذبهم فيما يبلغون عنه تعالى محالا واذا
استحال كذبهم في ذلك وجب صدقهم فيه وهو المطلوب
وأما وجوب صدقهم واستحالة الكذب عليهم في غير ما يبلغونه عنه تعالى فالدليل

عليه أنهم لو كذبوا لكان كذبهم خيانة تخالف وجوب الأمانة والعصمة لهم
وقد قدم الدليل على وجوب الأمانة لهم واستحالة الخيانة عليهم صلى الله تعالى
وسلم عليهم أجمعين

ويجب لهم عليهم الصلاة والسلام الفطانة وهي التفتن والتيقظ ويستحيل عليهم
ضدها وهو الغفلة وعدم اليقظة والدليل على ذلك أنه لو لم يكونوا فطناً وكانوا
مغفلين لما أمكنهم إقامة الحججة على أنصاهم والمجادلة معهم لاقناعهم بالحق
وهذا يخالف منصبهم الذي أرسلوا به وهو هداية الخلق إلى الحق فوجب بذلك
لهم الفطانة واستحال عليهم ضدها وهو الغفلة وهو المطلوب

ويجب لهم عليهم الصلاة والسلام تبليغهم للخلق ما أمرهم الله تعالى بتبليغه
ويستحيل عليهم ضده وهو كتمانهم شيئاً من ذلك والدليل على ذلك أنهم لو
كتموا شيئاً مما أمروا بتبليغه للخلق لكنا مأمورين بكتمان العلم لأن الله تعالى
أمرنا بالاعتداء بهم وكفنا مأمورين بكتمان العلم باطل فكتمانهم شيئاً مما أمروا
بتبليغه للخلق يكون باطلاً فوجب لهم تبليغ ما أمروا بتبليغه واستحال عليهم كتمان
شيء من ذلك وهو المطلوب

وأما الجائز في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام فهو سائر الأعراض البشرية
التي لا تؤدي إلى نقص في مراتبهم العلية وذلك كالأكل والشرب وجماع النساء
في الحلال والأمراض التي لا تخل بمنصب الرسالة ولا تكون مغفرة للخلق عن
الاجتماع بهم والأخذ عنهم والدليل على ذلك مشاهدة تلك الأعراض بهم
وهي لا تخل بمنصب الرسالة وأما الأمراض التي تغل أو تنفر عنهم الخلق مثل
الجنون والاعماء الطويل والجذام والبرص والعبي فهي بمنعنة عليهم ولم تثبت
أن شيئاً كان أعين وما كان بأوب من البلاء فقد كان ألت تحت الجلد ليس مغفراً

وما اشتهر في قصته من الحكايات المنفرة فهي باطلة
وأما السهو فممتنع عليهم في الأخبار البلاغية أى التى يلغونها للخلق نحو الجنة
أعدت للمتقين وفي غير البلاغية أيضا نحو قلم زيد وذهب عمرو لانه يورث
الشبهة لبعض الضعفاء في عموم أخبارهم وهو ينافي منصب الرسالة وأما السهو في
أفعالهم غير البلاغية والبلاغية كالسهو في الصلاة فهو غير ممتنع عليهم وحكمة
وقوعه منهم أن يري الناس كيف يعملون عند حدوث السهو في عباداتهم لأن
دلالة الفعل أوضح من دلالة القول ، وأما النسيان فهو ممتنع عليهم في البلاغيات
قولية كانت أو فعلية فالقولية نحو الجنة أعدت للمتقين والفعلية نحو صلاة الضحى
إذا أمروا بفعلها ليمتدني الناس بهم فلا يجوز نسيان شيء من ذلك قبل تبليغ
الأولي بالقول والثانية بالفعل وأما التبليغ فيجوز نسيان ما ذكر من جانب الله
تعالى لحكمة يعلمها وأما النسيان من جانب الشيطان فستحيل عليهم اذ ليس
لشيطان عليهم سبيل ووسوسة الشيطان لا دم عليه السلام بتتميل ظاهري
والممتنع لبعده يواطهم والمخلص أنه يجوز علي ظواهرهم ما يجوز علي بقية البشر مما
لا يؤذي الي قص وأخلل بمنصب الرسالة وأما يواطهم فنزهة محفوظة متعلقة
بربهم وما يوم خلاف هذا فهو ول يرجع في فهم تأويله الي العلماء الاعلام ولعلم
أن جميع ما ذكر في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام من الوجوب والاستحالة
والجواز يلزمنا أن نعتقه في حق الأنبياء وهم الذين أوحى الله تعالى اليهم بشرع
ولم يأمرهم بتبليغه للخلق لانه ربما ترجع اليهم الناس في الاستفتاء عن أحكام
شرائع الرسل قبل علم ولائهم مأمورون أن ينفوا الخلق أنهم أنبياء يحرمونهم
ولائهم يعملون بما أوحى اليهم
ثم يعلم انه يجب الايمان بجميع الأنبياء والرسل انجالا بأن يؤمن المكلف بكل

نبي ورسول الله تعالى وبما يجب لهم وما يستحيل وما يجوز والاولي ان لا يبين عددا مخصوصا لاختلاف الروايات في عددهم وقد قال تعالى (منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك) لكن يجب الايمان تفصيلا بالرسول الذين ذكرت اسماءهم في القرآن الشريف وقد جمعنا اسماءهم الشريفة في هذه الايات

اسماء رسل الله في القرآن * خمس وعشرون فخذ يان
 هم آدم ادريس نوح هود * يونس الياس اليسع داود
 اسحق ابراهيم لوط موسى * ذوالكفل يحيى زكريا عيسى
 شعيب ثم صالح ايوب * هارون ثم يوسف يعقوب
 ثم سليمان واسماعيل * محمد خاتم النبيين
 الفصل الثاني في شرح معجزات الرسل التي ايدهم الله تعالى

بها وبيان طريق وقوعها وإقامة الحجة بها

علم انه قد تقدم في هذا الكتاب ان الجائر العقلي هو ما قبل الثبوت والانتفاء وأن كل جائر فهو داخل تحت تصرف قدرة الله تعالى مهما كان عظيما ودقيق الصنع وتوضيح ذلك بعد ثبوت أن لتطابق لهذه الكائنات هو الله تعالى ما شاهدناه من أعماله في هذه المصنوعات من العظمة والدقة والحكمة ولتنشر الي تفصيل بعض ذلك فنقول ، لننظر الي عالم التكوين وما اشتمل عليه من العظمة والرفابة وصليب الترتيب والانتظام كما يظهر من كتب علم الهيئة التي تكفلت بشرح حقيقة ذلك ، ولننظر الي عالم الجو وما احتوي عليه من الهواء والرياح والبروق والرعود والسحاب والأمطار والكائنات الجوية التي أفردت بالتأليف وصارت علما واسما . ولننظر الي الأرض وما اشتملت عليه من الجبال والأودية والكهوف والسهول والبحار والأنهار والنباتات والمعادن والكائنات الأرضية من

الزلازل والتغيرات العظيمة . ولنتنظر الي عالم المعادن وما فيها وما احتوي عليه من الأنواع المختلفة في الألوان والطعوم والخواص والمنافع . ولنتنظر الي عالم النبات وما فيه من اختلاف الأشجار والأزهار والأثمار المتنوعة في الألوان والرائح والطعوم والأشكال والأقدار والخواص والمنافع وغرائب نواله ونموه وأقامته وسائر أحواله التي أفردت بالتأليف وأصبحت علما من أعظم العلوم . ولنتنظر الي عالم الحيوان وما يحويه من العظام والغرائب في اختلافه في الصغر والكبر والقوة والضعف والذكاء والبلادة وتباين الأشكال والميئات والأصناف وما فيه من عجيب التركيب وغريب التأليف وما في أعضائه من لإحكام الصنع وإتقان الوضع حتى وفي كل عضو بوظيفته وإذا نظرنا في أنفسنا وما اشتمل عليه الجسد الانساني من غريب الصنع وبديع التركيب لأخذتنا الحيرة وأدركتنا الدهشة وفي الاطلاع علي كتب التشرح الانساني وما يشته من أعضاء الانسان ووظائفها وغرائب أبنيتها وتراكيبها وانتظاماتها ودقيق صنعها عبرة لأولي الأبصار ومن أغرب ما في الانسان حواسه من السمع والبصر والشم واللمس واغريها حاسة البصر وما احتوت عليه من باهر الصنع بوضع طبقات العين وأشكالها وصفاتها وانتظامها وإحكامها علي نواويس كونية حتي وقت بوظيفة الابصار التي تختار في كيفيته الافكار وثاقه إن العلوم التي تكفلت بالكلام علي هذه العوالم وشرح حقائقها وأحوالها وان تكن قد جاءت بكثير من عجائبها مما الاطلاع عليها يربي الايمان في القلوب لمن وقفه الله تعالى ويشهد لهانها بعظيم القدرة وكمال العلم والحكمة لكن ما انطوي عليه من عجائبها ودقائق حكمها واسرارها هو بحر عجاج لا تدركه العقول ولا تنفي بالاعطاة به الروايات والقول فسيحان من كانت هذه الكائنات بإرادته وقدرته وتديره وحكمته فبعد التأمل في حدوث

هذه الموجودات وأنه لا بد لما من مانع هو رب الأرض والسوات فلعل قطعاً ان كل جائز عقلاً مهما كان عظيماً جسماً وغريباً عجيباً فهو داخل تحت تصرف قدرة هذا الاله القادر العليم الحكيم ولكن وجدنا أنه سبحانه قد وضع في تكوين هذه الكائنات وتصوير تلك العوالم أسباباً وقوانين جرت عادته تعالى في إحداث هذه الحوادث عندها فجعل مثلاً حدوث النبات بواسطة التراب والماء والحرارة وحدث الحيوان بواسطة انتقال مادته الأصلية من الذكر الى الانثى وتتميته في جوف الانثى بوسائط شتى مع مرور زمن مخصوص علي كل من هذين التكوينين ولكن لذي تدقيق النظر والبحث في الادلة العقلية وملاحظة عظيم قدرته سبحانه وكمال علمه وتدبير عجائب صنعه ظهر لنا معشراًهل السنة والجماعة أن جميع تلك الاسباب والقوانين التي وضعها الله سبحانه وجرت عادته في إحداث الحوادث عندها ماهي الا عادية بمعنى أن عادته تعالى جرت باحداث الحوادث عندها لا بتأثيرها وان الزمن الذي خصص لتكونها وحدونها ماهو الا عادي أيضاً وهو سبحانه وتعالى قادر علي إحداث تلك الحوادث بدون تلك الاسباب والقوانين وبدون مرور ذلك الزمن الذي يكون ظرفاً لتكونها وحدونها ويظهر ذلك لمن تأمل أن التراب والماء والحرارة لا يظهر فيها أدنى داع لان تصور أنواع النباتات كل نوع منها علي لون وطعم ورائحة وشكل خاص وليس عندها قدرة وعلم وارادة توهمها للتصرف في أنواع النبات ذلك التصرف العجيب الغريب وأيضاً انا نجد بعض أنواع النباتات مشتملا علي دقائق من الصنعة وغرائب من الوضع قد يحدث في زمن قصير جداً ونجد نوعاً آخر بسيط التكوين ليس فيه تلك الدقائق ولا يحتوي علي تلك الغرائب قد يحدث في زمن طويل تمتد وهذا تنبيه من الحق تعالى علي أن الزمن ليس شرطاً

متوقفا عليه التكوين توقفا لازما عقلا بل ان ذلك الزمن لم يجعل ظرفا للتكوين
 إلا إعادة جرت الحق تعالى من غير احتياج اليه والا فلو احتجج اليه لكان الشيء
 الاغرب في الصنعة أطول زمنا من الشيء الذي يكون دونه في الغرابة وبما تقرر
 ظهر أن الله تعالى الذي أحدث هذه الكائنات قادر على إحداثها بدون تلك
 الشروط والاسباب والأزمنة الموضوعة لتكونها فيجوز أن يوجد الله تعالى نباتا
 في لحظة طرف أو أقل بدون تلك الاسباب التي جرت عادته أن يحدث النبات
 عندها وقادر على إيجاد حيوان كذلك وعلي قلب الجماد نباتا أو حيوانا في لحظة
 طرف وإحداث أعظم من ذلك من خوارق الماديات ولكن ذلك منه سبحانه
 لم يكن مطردا بل قد يجريه على يد رسول من رسله معجزة مصدقة له بدعوي
 الرسالة كالقلب عصا سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام نباتا ثم أعادها عصا في زمن يسير
 وهكذا توجه جميع خوارق الماديات التي قل لنا وقوعها معجزات الرسل عليهم
 الصلاة والسلام جرت على أيديهم تصديقا لهم مثل إغراق البحر وانشقاق القمر
 وكلام العجاوات ومجيء عرش بلقيس في لحظة طرف وبعد ذلك كله فانك تري
 بعض من استولت الغفلة على قلوبهم قد سنرت عنهم عظمة مصنوعات الله
 تعالى المتعادة لديهم وغرابتها لكثرة مشاهدتهم لها ويعجبون من حدوث شيء
 نادر الوقوع لم يجر العادة في بروزه لدي حواسهم وربما يكون هذا الشيء في
 العظمة ودقة الصنعة دون ما جرت العادة بمحصله وألفته أنفسهم وما ذلك إلا لعدم
 اعتيادهم على مشاهدة ما ندر وقوعه حتى ربما كذبوا من يخبرهم به أشد التكذيب
 وإن كان ثقة عندهم مثلا تراهم يعلمون أن التراب ينقلب نباتا ثم غذاء ثم دنا ثم
 نقطة ثم بعد انتقاله لرحم الأنثى ينقلب علقة ثم قطعة لحم ثم تصور حيوانا سميا
 بضيرا شاما ذاتا لا ماسا ثم يخرج من بطن الأنثى ضعيف العقل والقوي ثم يصير

قويا صلبا ولييا حاذقا وعالما مدققا ويقول أنا وأنا جسدہ الا قبضة تراب
وسيعود كما كان ومع ذلك لا يصجون من جميع ما يجري في هذه التحولات
والأطوار وإذا أخبرهم مخبر أن فلانا الرجل الصالح قد شفى الله تعالى فلانا المبني
بالبرص علي يديه بمجرد أنه لمسه ودعاه تَجِدُهُمْ قد عدوا ذلك من المحال
وحسبوا الخبر به من خرافات الاقوال ولو كان المخبر من أصدق الرجال والحال
أن شفاء ذلك البرص علي ذلك الوجه ليس بأعظم من تكون الانسان بتلك
الاطوار العجبية بل دونه في العظمة بكثير وليس الفرق بين الامرين الا أن
الاول قد جرت به العادة والثاني ليس كذلك ولكن مادامنا نعتقد أن الموجد
لكلا الامرين هو الله القادر العليم الفاعل المختار فأى داع يدنو للادعاء بالاول
والانكار للثاني نعم لو أن الدعوي ان ذلك الرجل الصالح قد أوجند شفاء
البرص بقدرته كان للانكار وجه وذلك لعدم صلاحية قدرته لاجداث هذا
الشفاء ولكن الدعوي ان الله تعالى قد شفى البرص علي يديه كرامة أكرمه
بها فلا وجه للانكار مادام المخبر صادقا وثوقا به ونسب ذلك التأثير لله تعالى
الذي هو قادر علي كل جائز وهذا الامر كان من الجائزات . اذا احتطت علما
بجميع ما قرناه فاعلم أن الله تعالى لما أرسل الرسل لخلق أيدهم بالمعجزات لتكون
دليل صدقهم في دعواهم الرسالة والمعجزة هي أمر خارق للعادة يظهر علي يد مدعي
الرسالة من الله تعالى فالرسول عند ما يدعو القوم الذين أرسل اليهم الي تصديقه
وامثال الشرع الذي يبلغهم اياه عن الله تعالى لا بد أنهم يريدون منه دليلا علي
صدق دعواه فيقترحون عليه خرق المادة في الأمر الفلاني والامر الفلاني من
نحو انشقاق القمر وخروج ناقة من الصخر وغير ذلك فإله سبحانه وتعالى يخرق
العادة علي يد ذلك الرسول ويوجد ما اقترحه عليه أولئك القوم وحينئذ يظهر لهم

صدقه في دعواه ويؤمنون به وبما جاء به من عند الله تعالى لانهم يلزمهم أن يقولوا حينئذ في الاستدلال إن هذا الامر الخارق للعادة لا يقدر على ابرازه للوجود الا الاله القادر عليه ولولا أن ذلك الرجل المدعي الرسالة صادق لما أبرز الله تعالى على يديه ذلك الامر الغريب فأبرازه على يديه هو تصديق له من جانب الله تعالى بل اريب فالمعجزة تكون في حق ذلك الرسول وفي حق قومه بمنزلة قول الله تعالى صدق عبدي في كل مايلفه عني ونظير ذلك في رجل ادعي في حضرة ملك أنه سفير بينه وبين رعيته الحاضرين في حضرة الملك وعليهم أن يصدقوه فيما ييلفهم عن ملكهم فطلب منه أولئك الرعايا ما يدل على تصديق الملك له في تلك الدعوى فقال إن علامة تصديق الملك لي في ذلك انه يقوم الآن عن كرسيه ويخطو سبع خطوات ويفعل ذلك ثلاث مرات على خلاف عادته فبمجرد سماع الملك ذلك قام عن كرسيه وفعل مثل ما قال الرجل فلا شك أن القوم الحاضرين يميزون حينئذ بصدق ذلك الرجل ويعتدون قيام الملك بتلك الكيفية تصديقا له فيعتقدون جميع مايلفهم ذلك الرجل عن ملكهم ومن يقل بخلاف هذا فهو من الحق بمكان أو مكبل بقبود العناد والخسران واذا بلغنا الي ههنا فقول

إن المعجزات التي أظهرها الله تعالى علي أيدي الرسل الكرام عليهم الصلاة والسلام هي كثيرة جداً فلندكر منها ما اشتهر وذكر في القرآن المجيد أوفي صحيح الأحاديث النبوية ونشرح توجيه حصول تلك المعجزات علي قانون العقل السليم حتى تندفع شبه المبطلين المنكرين لما من أهل الضلال ويزداد بذلك يقين أهل الحق وعصاة الايمان ولكن بعد أن تبكم علي أشهر المعجزات المذكورة في القرآن لبعض الرسل فترد فصلا لمعجزات نبينا محمد صلي الله

تعالى عليه وسلم وتكلم على بعض الطرق التي أوصلت اتباعه الى الخطوة بتصديقه
واتباع طريقه فنقول

من المعجزات التي ذكرت في القرآن الشريف معجزة سيدنا موسى علي نبينا
وعليه أفضل الصلاة والسلام بانفلاق البحر حين ضربه بعصاه حتى مر بنو اسرائيل
فيه ونجوا من فرعون ثم أهلك الله تعالى فرعون وقومه بانطباع البحر عليهم عند
ما أرادوا لحوق موسى وقومه فاعلم أن من بلغه خبر هذه المعجزة إن كان منكرا
لوجود إله العالم والعايا بالله تعالى فهذا يكون الصواب في حقه أن تقام له الدلائل
علي اثبات وجوده تعالى واثبات صفاته الجليلة ثم بعد ذلك يبين له حال المعجزات
وان كان مؤمنا بوجود الخالق سبحانه فحق تصور عظمة قدرته وتأمل في عظام
أعماله وتصور أن انفلاق البحر ما هو الا جازع عقلي من جملة الجائزات الداخلة
تحت تصرف قدرة الله تعالى لأن العقل يحكم بقبوله للثبوت والانتفاء ولا يلزم من
ثبوته محال فلا مانع يمنعه من التصديق بذلك وما يوضح جواز انفلاق البحر أن
الماء قابل للاقسام بكيفية الأجسام وقابل للتماسك كما يشاهد تماسكه بالجمود بالبرد
مثل ما يرى في الأنهر العظيمة التي تعجم أيام البرد وتمر عليها الحيوانات وان كان
انفلاق وتماسك ماء البحر بتلك السرعة حتى مر بنو اسرائيل بين قطعه ثم
رجوعه الي السيلان سرعا حتى غرق فيه فرعون وقومه أمورا عظيمة تحتاج الي
قدرة تامة فالله سبحانه وتعالى تام القدرة فلا يعجزه ذلك فنحن مبشرين المسلمين
لما أخبرنا بهذه المعجزة القرآن الكريم علي لسان رسول الله سيدنا محمد صلى الله
تعالى عليه وسلم الذي ثبت صدقه لدينا بالبراهين العديدة وهي من الجائزات
العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى التامة آمنا وصدقنا بذلك من دون
شك ولا رب وكل منصف اذا تأملها لا يجدها من المحالات والله قادر علي احداثها

تأييدا لرسوله وحفظا لعباده المؤمنين وإهلاكا لأعدائه الكافرين
ومن المعجزات التي ذكرت في القرآن المجيد أيضا لسيدنا موسى عليه السلام نبع
الماء من الحجر عند ما ضربه بعصاه بأمر الله تعالى فقبل كان حجرا مخصوصا وقيل
المراد أي حجر كان وهنا يقال أيضا ان من بلغه خبر هذه المعجزة ان كان منكرا
للخالق تعالى فقد ذكرنا ماهو الصواب في حقه وان كان مؤثما بوجود الخلق
تعالى وتعام قدرته وعظيم أعماله فيكفيه لتصديق هذا الأمر أن يتصور أن نبع
الماء من الحجر له طريقان جائزان الاول أن الله تعالى يخلق ويبرز من العدم
مقدارا من الماء يكفي بني اسرائيل ثم يجعل سبيل بروزه في مشاهدتهم من الحجر
عند ما يضربه موسى والثاني أن يحول الله تعالى الهواء ماء ويجعل سبيل بروزه في
المشاهدة أيضا من الحجر وتحول الهواء ماء وعكسه هو من الأمور الجائزة التي
دخلت تحت تصرف قدرة الكياوين كما يعلم من فن الكيمياء وفي هذا العلم قدروا
ان يحولوا الهواء سائلا من السائلات فما بالك بقدرة من خلق الكياوين وجميع
أعمالهم فتحن معشر المسلمين لما أخبرنا بذلك الصادق ورأينا أن ذلك من الجائزات
الداخلة تحت تصرف القادر سبحانه آمنا وصدقنا به وبأن الله تعالى أوجده
معجزة لسيدنا موسى عليه السلام وابقاء حياة عباده بني اسرائيل الذين أو عوزهم
الماء في التيه

ومن معجزات سيدنا موسى عليه السلام المذكورة في القرآن الشريف انقلاب
عصاه ثعبانا كبيرا ابتلع الجبال والعصى الكثيرة التي سحرتها سحرة فرعون
وخيلها للناس حيات فهذه المعجزة أيضا يقال فيها ان السامع بها ان لم يكن مؤثما
بالخالق تعالى وبعظيم قدرته قد تقدم ماهو الصواب في حقه وإن كان مؤثما
بالخالق تعالى فيكفيه لتجوير وقوع هذه المعجزة تصوره أن مصنوعاته تعالى

العظيمة من عوالم النبات والحيوان كلها حدثت بقدرته وتكوينه وقد حول
موادها من صورة الى صورة قلب التراب نباتا والنبات خيوانا وأن الاسباب
التي جعلها في هذا الكون لحدوث هذه الكائنات والأزمنة التي جعلها ظروفا
لحدوثها ماهي الا عادية والله تعالى قادر على تلك الأعمال بدون تلك الاسباب
وبدون تلك الازمنة وأن الله تعالى قادر على إعدام الاجسام أو تفريقها هباء
لا تدركه الأبصار . فنعن معشر الأمة المحمدية لما أخبرنا الصادق بمحصل تلك
المعجزة لسيدنا موسى عليه السلام ونحن نعتقد بكمال قدرة الله تعالى عليها وعلى
أعظم منها من الجائزات آمنا وصدقنا بها وقلنا لا مانع من أن الله تعالى قلب تلك
العصا التي هي جسم نباتي ثعبانا عظيما وكبر جسمه بضم بعض الاجسام الارضية
اليه وبعد أن ابتلع الحبال والعصي أعاده عصا بقدر ما كانت وأفنى الاجسام
التي زادها في تكبيره وأجسام الحبال والعصي التي ابتلعها أو فرق جميع ذلك
وصبره هباء لا يرى وكل ذلك أوجده الله تعالى بدون الاسباب والازمنة العادية
التي شرعها في الكون لتلك الصنع اذ هو قادر على ذلك وكان خرق المادة في
هذا الحال معجزة دالة على صدق رسوله موسى عليه الصلاة والسلام

ومن معجزات سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام التي أخبر بها القرآن المجيد
رفع الطور وهو الجبل فوق بني اسرائيل حتي قبلوا الميثاق وهذه المعجزة يسلم
بمجاوز وقوعها من يؤمن بوجود الإله القادر ويتأمل في أعماله العجيبة وأنه كم رفع
من أجرام عظيمة جدا وأقامها في الفراغ وان قيل علي منذهب المتأخرين من
الفلكيين أن تلك الأجرام قائمة في الفراغ بناموس الجاذبية قلنا ان من أوجد ذلك
الناموس هو قادر على إحداث ناموس نظيره لرفع الطور على أن الاسباب التي
وضعها سبحانه وتعالى في هذا الكون ماهي الا عادية علي ما تقدم بيانه فهو قادر

سبحانه علي إيجاد هذه الكائنات بدون وجود أسبابها فنحن معشر المصدقين بالقرآن الكريم قد أخبرنا بهذه المعجزة الصادق وهي من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف القادر الذي نؤمن بوجوده و بكمال قدرته فنؤمن ونصدق بحصولها بقدرة الله تعالى معجزة لسيدنا موسى عليه السلام وترهيا لبني اسرائيل حتي قبلوا الميثاق ومن معجزات سيدنا موسى عليه السلام ارسال الجراد والقمل والضفادع والدم على قوم فرعون وانزال المن والسوي علي بني اسرائيل في التيه وهذه الاشياء يؤمن بجواز وقوعها من يؤمن بالله تعالى القادر على هذه الامور وأعظم منها وتوضيح جوازها أنه يشاهد الي الآن في هذا الكون ارسال الجراد وغيره من الحيوانات المؤذية كالديدان والفيضان على زرع قوم دون قوم ويشاهد أن بعض الأقاليم يفسد ماؤها ويورث شره أمراضها لاهلها وبعد البحث عن سببه يظهر أنه قد تولد في ذلك الماء حيوانات صغيرة جدا لاتترك الا بالمكبرات ولعل الدم كل من هذا القمل ويشاهد أيضا أنه قد يقع عوض المطر أشياء لم يتد وقوعها ويعل وقوعها أهل البحث بأن رحا تقلتها من مكان آخر وأنزلتها على آخرين فادام الحال أن جميع تلك الاشياء من الجائزات عقلا المشاهد نظيرها في أيامنا فما المانع من أن الاله سبحانه أوجدها علي يد موسى عليه السلام معجزة له وترهيا للقبض أعدائه ورزقا لبني اسرائيل الذين كانوا في التيه يعوزهم القوت ففضل عليهم تعالى بالمن والسوي فنحن معشر المسلمين نؤمن بحصول جميع تلك الجائزات علي يد موسى عليه السلام بخلق الله تعالى معجزة له كما أخبرنا بذلك الصادق

ومن المعجزات التي ذكرها القرآن الشريف خروج ناقة من صخرة علي يد سيدنا صالح عليه الصلاة والسلام عند ما طلب منه قومه ذلك حتي يؤمنوا به فمن

يسمع هذا الخبر ويكون مصداقاً بوجود الاله القادر يكفيه التصديق بمجاوز ذلك أن يتصور عجايب صنعه تعالى وانه قادر على قلب التراب حيواناً وتحويل المواد الى صور مختلفة اذ لا مانع من أن الله تعالى صور قطعة من نفث مادة تلك الصخرة من بطنها بصورة ناقه وقلبها لحيوانية بصورة النياق وجعلها حية حساسة ثم فلق الصخرة عنها وأخرجها لقوم صالح معجزة له عليه السلام فان الاسباب والأزمنة التي جعلها عادته سبحانه في تكوين الحيوانات ماهي الا عادية وهو قادر على إيجاد الحيوانات بدونها ولم يوجد في باطن الصخور حيوانات مثل السود لا يدرى الباحثون كيف تخلفت داخل الصخر ويوجد حولها نبات دقيق مثل الففن التي يظهر على الحيطان الرطبة تغذي به وكلما رعته نبت غيره وقد شوهد ذلك وقلة الثقاة فما دام هذا جائزاً في مثل هذه الحيوانات فهو جائز في مثل الناقة اذ لا فرق الا بالكبر والصغر وهو لا يفيد الاستحالة في الكبير دون الصغير فنحن معشر المؤمنين نعتقد بمحصول تلك المعجزة لانهما من الجائزات الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى وقد أخبر بها الصادق فهي حق وصديق بلا ريب * ومن المعجزات التي أخبر بها القرآن المجيد عدم احترق سيدنا ابراهيم عليه الصلاة والسلام بالنار العظيمة التي ألقاها فيها الملك الكافر الذي حمله ابراهيم عليه السلام فمن يكن مؤمناً بوجود الاله القادر ويعتقد أن النار لا تحرق بطبعها ولا بقوة أودعت فيها بل احرقها هو بخلق الله تعالى وعدم احراقها من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف الاله سبحانه وان كان ذلك خلاف العادة فلا مانع يمنع من تجويز وقوع هذه المعجزة ومن ينكر وجود الخالق تعالى ويعتقد أن النار تحرق بطبعها فهذا يكون الصواب في حقه أن يقدم له أولاً الدلائل الدالة على وجود الاله سبحانه وعلى قدرته على كل الجائزات ويوضح له أن

النار ليست محرقة بطبعها بل يخلق الله تعالى الاحراق عند ما تمس شيئا قابلا للاحتراق اذ لا موجد في نفس حقيقتها يقتضي أن تحرق الاجسام لانه ان قيل إن موجب احراقها هو النور الذي فيها وهو مولد الحرارة المحرقة قلنا هذا نور الجباب وهو الحيوان الصغير الذي يوجد في الليل على النباتات وفي مؤخره نور يسطع والمادة التي ينبعث منها ذلك النور مادة حيوانية فصفورية لاحتراقها فيها ولا احراق وكذلك كثير من المواد الفصفورية كما يعلم من فن الكيمياء وان قيل ان موجب الاحراق في النار هو اتحاد العناصر الذي تتكون النار بسببه على زعم الكيماويين المتأخرين قلنا نطلب البيان الكافي . لم كان هذا الاتحاد موجبا للاحراق دون جميع الاتحادات التي تحصل بين العناصر والاجسام الكيماوية كما يعلم من فن الكيمياء وان قيل ان موجب الاحراق هو الحركة المخصوصة الاجزاء المفردة للجسم مع الاجزاء المفردة للأكسجين أحد جزئي الهواء كما يقول أيضا المتأخرون من الكيماويين قلنا نطلب التوضيح الشافي لم كانت هذه الحركة موجبة للاحراق دون جميع الحركات التي تحصل بين أجزاء الاجسام المتحدة على قول أولئك الكيماويين ولم لم تكن حركة أجزاء الجسم الذي تنشأ عنه البرودة المفردة حتى يجمد بها الماء موجبة للاحراق ولم خصت الحركة الأولى بالحرارة والاحراق والحركة الثانية بالبرودة والتجميد فهذا يظهر أن الخصم لا يسهه الا أن يقول لأدري الا أن كلا قد خص بما ينشأ عنه ولا بد من تخصيص فتقول له نحن نعلم ذلك التخصيص هو الله تعالى الذي خص ما شاء بما شاء فاحراق النار ليس الا بخلق الله وإيجاده وليس في النار شيء يقتضي أن يؤثر بالاحراق ولا بسواه بل هي مسخرة تحت تصرفه سبحانه وتعالى ان شاء أنشأ عنها الاحراق والاعدام وان شاء أنشأ عنها البرودة والسلام نعم قد جرت عادته

سبحانه في هذا الكون أنه جعلها محرقة بنحله وإيجاده فإذا أراد خرق العادة
بعدم خلق الاحراق فيها فلا مانع يمنعه ولا حجر عليه وقد أشار سبحانه الى خرق
العادة فيها معجزة لسيدنا ابراهيم عليه الصلاة والسلام بما تلاه علينا في القرآن
الحجيد من قوله في خطاب النار (يا ابراهيم كوني بردا وسلاما علي ابراهيم) وهذا
كناية عن أنه تعالى لم يخلق فيها الحرارة والاحراق بل خلق ضد الحرارة فيها وهو
البرودة وجعلها سلاما وأمانا لا برودة مهلكة فتحن معشر المؤمنين لما أخبرنا
الصادق المصدوق بهذه المعجزة آمنّا وصدقنا بحصولها ولا مانع يمنع من تصديقها
وهي من جملة الجائزات الداخلة تحت تصرف خالق الارض والسموات
ومن المعجزات التي ذكرت في القرآن الشريف ماجرى على يد سيدنا عيسى
عليه الصلاة والسلام من شفاء الابرص والاكه وإحياء الموتي بأذن الله تعالى
فمن كان مؤمنا بالله العالم سبحانه وتصور عجائب أعماله من تحويل التراب الى
حيوانات متنوعة لا يتمتع من تميز إحياء الموتي بقدرته تعالى وشفاء المرضى وبراء
الأكه معجزة لسيدنا عيسى عليه السلام فإن هذه المذكورات من الجائزات
العقلية وهي في نظر العقل أسهل من خلق الحيوان من التراب وإبرازه سميا
بصورها وإن كان كلا الأمرين لذي قدرة الله تعالى علي حد سواء اذ لا يقال في
حده تعالى إن الشيء الفلاني سهل والشيء الفلاني أسهل عليه بل الجميع تحت
تصرفه بالسوية والوسائط التي جعلت أسبابا في حدوث مثل هذه المذكورات
ماهي الاعادية وكذلك الزمان الذي جعل ظرفا لحدوثها والله تعالى قادر على
خرق العادة وإيجاد هذه الأمور بدون تلك الاسباب والزمان كما مر بيانه فتحن
معشر الموحدين قد أخبر الصادق بهذه المعجزات وحصولها على يد سيدنا عيسى
عليه الصلاة والسلام فأمنّا بها وصدقنا

ومن المعجزات التي ذكرها القرآن الكريم وجرت علي يد سيدنا عيسى عليه السلام أيضا تصويره من الطين كهيئة الطير وفخه فيه فيصير طيرا باذن الله تعالى فادما نعتقد أن الله تعالى هو الذي خلق جميع هذه الحيوانات الموجودة في الدنيا علي تنوع أنواعها من التراب وأن الاسباب التي وضعها لتكونها والزمن الذي جعله ظرفا لتصورها كل ذلك أمر عادي والله تعالى قادر علي إيجاد ذلك بدون تلك الاسباب وذلك الزمان فلا مانع يمنعنا من تجويز وقوع تلك المعجزة الخارقة علي يد سيدنا عيسى عليه السلام بخلق الله تعالى كما قل سيدنا عيسى عليه السلام باذن الله وحيث قد أخبرنا بذلك الصادق المصدوق فقد آتانا وصدقنا بحصوله معجزة مؤيدة لدعوى ذلك الرسول الكريم

ومن المعجزات التي أخبر بها القرآن الشريف وجرت علي يد سيدنا عيسى عليه السلام نزول مائدة من السماء ليأكل منها أصحابه الخواريون رضي الله تعالى عنهم وذلك أمر جائز اذ لا مانع يمنع العقل من التصديق بنزول أى جسم كان من جهة السماء كما نرى الامطار وبعض أجسام أخرى تخبر بها علماء الارصاد وما دما نعتقد بقدرة الله تعالى علي خلق جميع الاجسام فالله سبحانه وتعالى قادر على خرق العادة وخلق المائدة وانزالها من السماء علي يد سيدنا عيسى عليه السلام وأصحابه معجزة له وتأيد الدعواه ونحن آتينا بوقوعها لاخبار الصادق بها

ومن المعجزات المذكورة في القرآن الكريم تسخير الشياطين والريح لسلطان وإلانة الحديد لداود عليها الصلاة والسلام فكل ذلك من الجائزات العقلية التي لا يحكم العقل باستحالتها داخلة تحت تصرف الاله القادر فالشياطين من جملة عبيد الله تعالى قابلون للتسخير مقهورون تحت أمر خالقهم سبحانه والريح إنما تسييرها وتصرفها في الاكوان بقدرة عز وجل والحديد معدن قابل للالانة

وان جرت عادة الله تعالى في إلاته بسبب الحرارة ولكن ذلك سبب عادي والله قادر على إلاته بدون ذلك السبب فلا مانع من إيجاد الله تعالى لهذه الخوارق على يد هذين الرسولين الكريمين معجزة لهما وتأيداً لدعواهما الرسالة ونحن معشر أهل الايمان المصدقين بقدرة الله تعالى العظيم الشأن وبجواز هذه الحادثات وبصدق القرآن المجيد قد آمنا وصدقنا بحصولها بدون شك ولا ريب وهي بالنسبة لأعمال الله تعالى المشتملة على أعجب العجائب وأغرب الغرائب لا يستبعد العقل السليم منها شيئاً والله الهادي الى سواء السبيل

وقيت معجزات للرسول عليهم الصلاة والسلام سند كبر بعضاً من مشهورها في الفصل الاثني لئلا يناسب بينهما وبين معجزات سيدنا محمد عليه وعليهم الصلاة والسلام

الفصل الثالث في بيان معجزات نبينا سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم وبيان بعض الطرق التي كانت برهاناً على صدق دعواه ﴿ ١ ﴾ من أعظم المعجزات التي جاء بها سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام القرآن الشريف فهو المعجزة الباقية الى انقضاء الدنيا بخلاف بقية المعجزات فان كلامها قد انقضى بجمعه ولشرح هذه المعجزة العظيمة والطارقة الجسيمة على وجه يفهم الخاص والعام ولا يعتبر به شبهة لدى الافهام فاعلم أن من حكمة الله تعالى البالغة أنه قد يؤيد رسوله بمعجزات من قبيل ما قلنا وبرع فيه القوم المرسل اليهم حتي تنقطع حججهم عن رسولهم بأننا نجعل جنس ما حجت به من خارق العادة فلعلمك تعلم طريقاً في إيجادها لا نعلمها نحن ولا يكون في الحقيقة الأمر معتاداً مثلاً عند ما أرسل الله تعالى سيدنا موسى عليه السلام كان فن السحر شائناً في القبط قوم فرعون ولم فيه المهارة التامة ويعلمون ما هو الممكن للبشر معرفته وصنعه منه وما لا يكون في طوقهم فلما سحر السحرة منهم الحبال والمصي بأمر فرعون وصارت تري

حيات تسعى ألقى سيدنا موسى عليه السلام عصاه باذن الله تعالى فقلبتها الله تعالى ثعبانا عظيما فابتلعت تلك الحيات الكثيرة ثم لما أخذها بيده عادت عصا كما كانت فخر السحرة ساجدين لله تعالى وآمنوا برسالة موسى وصبروا على تمذيب فرعون لهم وقتلهم بالصلب في جذوع النخل وما ذلك الا أنهم لمعرفتهم فن السحر وعلمهم بمقدار ما يدخل منه في طوق البشر وما لا يدخل أيقنوا أن تلك الخارقة وهي انقلاب العصا ثعبانا كبيرا ابتلع الكثير من الجبال والعصى المسحورة علي صورة الحيات ثم عاد عصا كما كان وتلك الجبال والعصى عدمت وتلاشت من الوجود ماهي من نوع السحر وليس في طوق البشر الوصول الى هذه الدرجة منه فأمنوا بأنها من خوارق العادات التي لا يقدر عليها إلا رب الارض والسماوات أوجدها معجزة لموسي مؤيدة لدعواه الرسالة ومن لم يكن من أهل المعرفة في فن السحر يمكنه الاستدلال علي صدق سيدنا موسى عليه السلام بسبب تصديق أولئك السحرة له بأن يقول إن هؤلاء السحرة لأشك أنهم متمسكون بدين آباؤهم وأجدادهم ومتمتعون بسلطنة فرعون ويخافون من مخالفته الهلاك ثم لهم الدراية في فن السحر بمقدار ما يدخل في طوق البشر منه وما لا يدخل فلو لا أنهم علموا يقينا أن تلك الخارقة التي ظهرت علي يد موسى ليست من نوع السحر ولا يدخل في طوق البشر الوصول اليها لما آمنوا بموسي وتركوا دينهم ودين آباؤهم وزهدوا في عزة فرعون ورضوا بالتعذيب والصلب في جزوع النخل فقالوا لفرعون (فاقض ماأنت قاض انما تقضي هذه الحياة الدنيا) فإيمانهم بموسي مع ذلك كله أعظم دليل علي صدقه بدعوى الرسالة وأن تلك الخارقة أظهرها الله تعالى علي يده معجزة شاهدة بصدقه وأما من لم يرد الله تعالى فيه خيرا كما وقع لفرعون فانه ضل عن هذا الاستدلال واتبع طريق الشبهة وقال للسحرة انه يعنى موسى (كبيركم

الذي علمكم السحر) وهي شبهة باطلة إذ لا يخفى أن موسى من بني اسرائيل الذين كانوا مستعبدين للاقباط قوم السحرة أصحاب السلطنة والملك فلا داعي يدعو أولئك السحرة الي مخالفة فرعون باتباع موسى ولو فرض انه هو الذي علمهم السحر كما قال فرعون أصدق العقل انهم يقدمون علي ذلك لمجرد تعلمهم منه ويقبلون الذلة بعد العز والقتل والصلب عوض الحياة وهم عقلاء يميزون الخير من الشر فلولا اعتقادهم الجازم بأن تلك المعجزة ليست من نوع السحر وهي دالة على صدق موسى فدعوي الرسالة وانهم وان فارقوا عز الدنيا وعدمواحياتها الغانية فسيموتون بمن الآخرة وحياتها الأبدية لما أقدموا ذلك الاقدام وقبلوا ما قبلوا فشبهه فرعون أضعف من بيت العنكبوت وقد جاء بها إما تكبرا وعنادا وإما جهلا وشقاء وكذلك لما بعث الله تعالى سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام كان فن الطب شائعا في بني اسرائيل فكان من حكمته تعالى أن يجعل الكثير من معجزاته عليه السلام من قبيل أعمال أهل الطب فأبرأ علي يديه الأبرص والآكه وأحيا الموتى فأهل المعرفة في علم الطب لا يحتاجون في تصديق رسالته إلى أمر صعب بل من الواضح لديهم أن يقولوا إننا نعلم فن الطب ومقدار ما يمكن الانسان أن يلقنه فيه من الأعمال وما يمكنه فيدخل في طاقة الاطباء الخذاق أن يشفوا الأبرص لكه بمعالجة مخصوصة مع مرور زمان مخصوص وأما شفاؤه في الحال بمجرد لمسه أو الدعاء له فهذا ليس في طوقهم ويمكنهم أن يشفوا مرض الأعين الذي يكون عرضيا ليس مغلجا بجوهر البصر وأما شفاء الآكه عديم البصر فهذا ليس في طوقهم وأحياء الموتى أيضا ليس في طوقهم البتة وحيث إن عيسى قد أتى بهذه الخوارق التي ليست داخلة في طوق البشر كما يظهر لنا من الاطلاع علي فن الطب فيكون ذلك دليلا علي صدق دعواه الرسالة إذ أن تلك الخوارق ليست

الا بايجاد الله تعالى القادر على كل شئ أجراها علي يد عيسى معجزة له مؤيدة
 دعواه وأما غير أهل المعرفة في فن الطب فلم أن يستدلوا علي صدق عيسى
 بتصديق هؤلاء الأطباء نظير الاستدل من آمن بموسى ولم يكن من أهل المعرفة
 في فن السحر لما شاهدوا إيمان السحرة به اذا علمت جميع مآقر ربه فلم أنه قد
 تقل لنا بالتواتر المفيد لليقين أي قل لنا الجماهير الكثيرة الذين لا يحصى عددهم
 ويحيل العقل تواطؤهم على الكذب كحالته مثل تواطؤ الناس جميعا على الاخبار
 بوجود مكة والحال انها غير موجودة عن الجماهير الكثيرة كذلك وهم جراعن
 الجماهير الكثيرة كذلك الذين شاهدوا سيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب
 وراوه رأى العين وأحاطوا بأحواله وبما يجري له في مدة حياته مع الأمم حتي تم له
 تصديق الأنوف من أتباعه بكل ما جاء به أنه بعد ماضي له من العمر أربعون
 سنة بين قومه وقد عرفوه بالصدق والامانة حتى دعوه محمدا الأمين ولم يجر له
 في تلك المدة تعلم القراءة والكتابة ولم يجتمع مع أهل هاتين الصنفين اجتماعا
 يمكنه معه أن يتسلمها منهم ويؤمله ذلك لاكتساب جملة معارف الأمم وشرائع
 الاقدمين وقوانين الممالك ولم يثر عليه في تلك المدة أنه كان يعاني شأ من
 ذلك وكذلك لم يجر له في تلك المدة ممارسة صناعة الفصاحة والبلاغة فلم يكن
 له شئ بالاشعار والخطب والرسائل العربية لا قول ولا رواية ولم يكن مولعا
 بمحاورة الفصحاء ومغالبة البلغاء من كل ما يقوي فيه ملكة تلك الصنفين
 الشريفين ويؤمله الي بلوغ الدرجة القصوى فيهما فلم بين جماهير العالم من
 عرب وعجم مع قلة ذات يده وقد الناصر والمعين وليس في آرائه سبق سلطنة
 قد زالت فيظن به انه يريد استردادها بالتحيل علي الرياسة فادعي أن الله تعالى
 قد أرسله الي الناس كافة ليلتهم ما شرعه لم متكفلا بنجاحهم في الدنيا والآخرة

وأن هذا الشرع يناسب زمانه الذي أرسل فيه الي انقضاء هذه الدنيا وهو ناسخ
للكثير من أحكام شرائع الرسل الذين أرسلوا قبله في الزمان الماضي الذي كانت
تلك الاحكام المنسوخة تناسبه وانه ينههم عن عوائد وأخلاق قبيحة مضرّة
بصالحهم ورثوها عن آباؤهم أوزينها لهم الشيطان وأقبح شيء منها عبادة الأوثان
والسيران والأحجار والأشجار وأنه يأمرهم بتوحيد الله تعالى واعتقاد انصافه
بصفات الكمال وتنزهه عن صفات النقصان وافراده تعالى بالعبادة وأداء شكره
علي نعمه التي أنعمها عليهم وبالحقيقة ذلك الشكر عائد بالنافع اليهم كخضوعهم
لعفي الصلوات الناشئة عنه تهذيب نفوسهم ووصلتهم مع خالقهم وزيارتهم الامكنة
التي وعدهم عندها غفران السيئات الي غير ذلك من كل ما يجلب لهم الخير ويدفع
عنهم الضرر فنجد ماسمع منه أولئك الجماهير هذه الدعوي العظيمة تفروا من
قبول دعواه وعادوه أشد المعاداة وهجر منهم الأهل والخلان وكذبه الشيوخ
والشبان ويحول له الأرداء أعداء والمواقفون أخصاما ألداء ثم أخذوا في مجادلته
ومخاصمته وجرحهم منهج المجادلة الي طلب الحجة وصار كل منهم يطلب منه برهانا
علي صدق دعواه ويتمحل له التعجيز في كل ما يهواه وهو صلى الله تعالى عليه
وسلم ينصب لم الدلائل ويحجب منهم كل باطل ومن أعظم الحجج التي استند
في اثبات دعواه اليها وجعل معظم اعتماده عليها ما تلاه عليهم من مجموع كلام
عربي يسميه قرآنا ويقول انه من عند الله تعالى أرسله به اليهم وهو مشتمل علي
التصريح بأنه رسول الله تعالى الي الناس كافة وأنه صادق في كل ما يبلغه عنه تعالى
وهو متكفل ببيان الشرع الذي شرعه الله تعالى لهم وأنه يتحداهم بأقصر جملة منه
بسميها سورة بمعنى أنه يستدل علي أنه من عند الله تعالى بمجز قصص أهل
اللسان العربي وبلغائه عن الاتيان بما يساوي أقصر سورة منه بقصصها وبلاغها

وقد كان في الامة العربية أمراء الفصاحة والبلاغة المريتين الرائج في ذلك الزمان
سوقهما بين أهل تلك الامة فكانتا أعظم علومهم وأكرم مفاخرهم وهم أكثر
الناس شاعرا وخطيبا وفيهم العالمون بأساليبهما الخاملون أعلامهما والمحيطون
بأسرارهما وبما هو في طوق البشر من مراتبهما وبما ليس في طوقهم ولم يزل صلى
الله تعالى عليه وسلم يصفهم بالضعف والقصور عن معارضة أقصر سورة من ذلك
القرآن ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا منوها بذلك في كل محفل مشهرا له في كل
جفيل ومع ذلك ينفه أنفالم في عاداتهم وعباداتهم ويطن في معبوداتهم التي
عبدوها بصلالاتهم فأخذ علماء الفصاحة والبلاغة منهم وأمرأؤها بينهم يتأملون في
ذلك القرآن ويسبرونه بمسار التبيان ويتدبرونه تدير الناقد البصير عسي أن
يتبين لهم طريق لمعارضته وإبطال حجته فلا وربك ما وجدوا ولن يوجد الى الآن
وبعد الآن الى اقضاء الزمان مع وفور الفصحاء والبغاء وكثرة الاعداء اللداء
نقول هذا على رؤوس الاشهاد والقرآن ينطق به في عدة آيات وهو يتلى في كل
ناد لكن ظهر لهم أن هذا القرآن قد بلغ مرتبة في الفصاحة والبلاغة لا تدر كها القوي
البشرية ولو أن أحدا كابر وعارض لجاء بالفت البارد وأصبح سخرية عند المصادر
والوارد فتحقق لديهم عجزهم عن معارضته ولو بأقصر سورة منه فاق من وقته الله
تعالى منهم بعجزهم بل بعجز البشر وبأن ذلك دليل على أنه من عند خالق القوى
والقدر وصدقوا دعوي سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بالرسالة من الله
وتركوا عاداتهم القبيحة وعباداتهم الباطلة واعتقوا ما شرعه الله تعالى لهم واجتبهوا
ثم ان كثيرا من لم يكونوا من أهل الفصاحة والبلاغة من الامة العربية أو من
سواهم من الاعاجم وجد لهم من الاستدلال بمعجزة القرآن على صدق سيدنا
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم يدعوي الرسالة ما يقع أفكارهم ويحملهم على اعتناق

دينه الشريف وذلك بأن يقولوا ان محمدا عليه الصلاة والسلام قد قام بدعوي الرسالة فريدا وحيدا مخالفا لجميع العالم في عاداتهم وعباداتهم لانصار له ولا معين وقد ادعي عجز فصحاء العرب وبلغائهم المشهود لهم بكل الفصاحة والبلاغة عن معارضة أقصر سورة من قرآنه الذي جاء به وهؤلاء مع تمسكهم بعاداتهم وعباداتهم الموروثة عن آبائهم والمألوفة من لدي نعومة أظفارهم ومع تمسبهم لعشيرتهم وبنى جلدتهم وليس لدي محمد من حطام الدنيا ما يبعث على رغبتهم في اتباعه ولا هو صاحب عصبية وقوة تخيفهم من بطشه لانه في أول دعواه عاداه الأهل والأرحام بل جميع الأنام فقد أقر أولئك الفصحاء البلغاء بعجزهم عن معارضة أقصر سورة من قرآنه وأن درجة الفصاحة والبلاغة المحتوي عليها لا تبلغها الطاقة البشرية وصدقوا بدعواه الرسالة من عند الله تعالى فلو لا أنهم قد تحقق لديهم علي ما عندهم من كمال المعرفة في فن الفصاحة والبلاغة أنهم عاجزون عن معارضة قرآنه وأن ذلك القرآن لم يكن الايتان به في طوق البشر وهو دليل على أنه من عند الله تعالى لما آمنوا بمحمد وتركوا عاداتهم وعباداتهم الموروثة المألوفة ولا رغبة هناك لهم في حطام ولا خوف من انتقام ولا يخفي أن أصعب شيء على العاقل مفارقة دينه الذي يرجو به النجاة في الدنيا والآخرة وأصعب شيء بعد ذلك عليه مفارقة عوائده التي ألفها وتلقاها عن أسلافه حتى أن البعض وان استشعر برداء عوائده يصعب عليه مفارقتها وتحكم عليه نفسه بملازمتها فالعاقل لا يفارق دينه الا اذا يقن النجاة في دين سواء ولا يهجر عوائده لاسيما الموروثة المألوفة الا بسبب قوي قاهر فحال هؤلاء القوم الفصحاء البلغاء مع محمد وإيمانهم به على هذا الوجه هو دليل لنا كلف لتصديقنا اياه فيما ادعاه من الرسالة من عند الله تعالى وليس إيمان هؤلاء الفرقة بالتقليد للفرقة الذين هم أهل معرفة بالفصاحة

والبلاغة بل إيمانهم بطريق استدلالى كما هو ظاهر ولهذا الطريق وأمثاله كلفت
 الاعاجم بالإيمان برسالة نبينا عليه الصلاة والسلام وان لم يعرفوا لسانه العربي
 نعم ليعلم أن في القرآن استدلالا على صدق سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
 في دعوي الرسالة من طريق غير طريق اشتماله علي الفصاحة والبلاغة اللتين
 أعجزتا فصحاء العرب وبلغاءهم وهو أيضا معجزة من هذا الوجه خارقة للعادة
 لا يمكن البشر الاتيان بها ويان ذلك أنه اذا تأمل فيه أهل الخبرة في تقد
 الكلام ومعرفة الصفات الفاضلة فيه وذو المعارف والفنون والسياسات وتدبروا
 أساليه ومحتوياته ظهر لهم بالنظر الصادق أن هذا القرآن قد وجدت فيه خواص فاضلة
 وصفات كاملة لا يمكن في العادة اجتماعها في مجموع كلام مهما تألق فيه واضمه
 واتسع اطلاعه علي الماضي والحاضر والمستقبل وأحوال الأمم في شؤونها أجمع
 والاحاطة في جميع الفنون والآداب والحكم والسياسات ونحري فيه عدم المناقضة
 والتضارب وحسن الاسلوب مع الافراد عن الاساليب المعهودة عند العرب الا
 أن يكون القائل هو الله تعالى القادر على ذلك كله وعلي جمعه في كلام يريد جمعه
 فيه وذلك أنهم يجدون هذا القرآن يخبر عن غيوب مستقبله تأتي طبق أخباره
 كوعده أتباع محمد عليه السلام بدخول مكة آمنين فجاء الأمر كذلك ويخبر
 عن قصص الاولين وسير المتقدمين كما هي حكاية من شاهدها وحضرها ويخبر
 عن الضمائر من غير أن يظهر ذلك من أصحابها بقول أو فعل كما يعلم من حوادث
 حدثت لبعض أتباع محمد عليه السلام وبعض أعدائه كما جاء في التفاسير وكتب
 الاحاديث وهو مع اتساع مجاله في كل فن من أخبار وأحكام ومواعظ وأمثال
 وأخلاق وآداب وترغيب وترهيب ومدح الاخيار وذم الفجار وتحذير من قبائح
 السجاياء ومواقع الدنيا وتزبير السياسات ومراعاة الأوداء ومداغمة الأعداء

ومجادلة الاخصام وتبكيك الطغام وإقامة الدلائل على وجود البارئ تعالى وتوجيهه
وعلى الحشر والتشريد دفع الشبه وإزالة الريب ووصف دار النعيم وأحوال سكانها
ودار الجحيم وأهوالها ووصف عالم السموات وما في العالم العلوى من الآيات
من كواكب وأمطار وسعائب وبروق ورعود وعجائب ووصف الارض
وجبالها وسهولها وبحارها وينابيعها وأنهارها وما اشتملت عليه من نباتات وحيوانات
ومعادن وأزهار وأثمار وأشجار وأطياف وظلمات وأنوار حتى يصح أن يقال إنه لم
يبق علما من علوم الأوائل والأواخر الا صرح به أو أشار اليه على أساليب
متنوعة وطرائق مبتدعة لم يقع فيه تناقض ولم يتخلله تضارب خاليا عن جميع العيوب
خارجا بحسن نظمه عن مشابهة كل أسلوب ليس له مثال يحتذى عليه ولا إمام
يقتدي به فلا هو من نوع القصائد العربية ولا من الخطب البدوية ومع ذلك
فهو في القول مستحسن وفي النفوس مستلح وفي الأذواق مستعذب وفي القلوب
محبوب وللإسماع مألوف كلما تكرر حلا ومن أى الأفواه سمع علا وغلا ولا
يضح في العقل السليم أن تجتمع كل تلك الصفات فيه اتفاقا ولا يصدق بالصدفة
في ذلك الفكر الصحيح فمن الواجب في حق هؤلاء المتأملين فيه والمتدبرين فيما
يحويه واللائق بانصافهم بعد ذلك أن يقولوا إن الذى ظهر لنا وتحققناه من اجتماع
تلك الصفات في هذا الكلام البديع أنه كلام تعجز عنه قوى البشر ولو كان
بعضهم لبعض ظهيرا فانيان محمد عليه السلام به وهو أسمى ومن المحال عادة أن يأتي
به أكبر العلماء وأحدق الفلاسفة وأعظم المؤرخين وأكبر السياسيين دليل واضح
على أنه من عند الله تعالى أرسل به محمدا ليكون معجزة له تدل على تصديقه
إياه في دعوى الرسالة واعلم أن هذا الطريق في الاستدلال على كون القرآن
معجزة أيد الله تعالى بها سيدنا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم قد هدى الله تعالى

به كثيرا من أتباعه عليه الصلاة والسلام كما هدي بالطريق الاول وهو احتواء القرآن على الفصاحة والبلاغة اللتين عجز فصحاء العرب وبلغاؤهم بسببهما عن معارضة أقصر سورة منه ولم يزل كل من هذين الطريقين سهل السلوك علي أهل المعرفة بفن الفصاحة والبلاغة وعلي أصحاب المعرفة بفضائل الكلام الى الآن وبعد الآن الى اقتضاء الليالي والأيام ومن لم يكن من أهل هاتين الفضيلتين فله الاستدلال بخضوع أهلها وتسليمهم بتلك المعجزة الخارقة للعادة حتى فارقوا دين آبائهم وعوائدهم واتبعوا سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم في دينه وهداه كما تقدم شرح ذلك قريبا وبذلك ظهر أن معجزة القرآن التي أعطاها سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هي معجزة باقية الى آخر الزمان وبقية المعجزات وان يكن قد انتفع بها من شاهدها ممن كان في عصر الرسل عليهم الصلاة والسلام وانتفع بها من قلت اليهم بالنقل الصحيح كهل الأعصر التي بعد الرسل لكنها لم تبقى مشاهدة الى الآن وبعد الآن فله معجزة القرآن هذه الخاصة من بقاء مشاهدتها على كرو الزمان وهذا من جملة ما أكرم الله تعالى به سيدنا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم وخصه به عن سائر الرسل الكرام لكن الهداية بيد الله تعالى يهذي من يشاء الى الصراط المستقيم

ومن معجزات سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم التي ذكرت في القرآن الشريف والحديث المنيف انشقاق القمر فرقتين بطلبه عليه السلام من ربه حينما طلب منه المشركون ذلك فرأى انشقاقه الكثير من أهل مكة لإسلاما ومشركين وورد الي مكة جماعات من المسافرين الذين كانوا بعينين عنها ولكن أفق أمكنتهم مساو لأفقها فأخبروا أنهم رأوا انشقاق القمر في تلك الليلة وعدم رؤية أهل الارض جميعا تلك الحادثة لا ينافي وقوعها لان القمر بسبب اختلاف الافاق

التي يراه منها أهل الأرض لا يظهر على الناس جميعا في آن واحد بل كل وقت يظهر لاهل أفق ويختفي عن غيرهم كما يعلم من فن الهيئة وهذه المعجزة من يسمع بها ويكون مؤمنا بوجود الاله القادر ويتصور أن انشقاق القمر من الجاذرات العقلية لا يمتنع عن التصديق بوقوعها بعد صحة قائلها وتوضيح جوازها أن القمر ماهو الاجسم من جملة الاجسام القابلة للانقسام والالتحام ولم يوجد في أرضنا من انشقاق جبال عظيمة وحدث وديان لم تكن والتحام جبال كانت منفصلة وهذه الحوادث الأرضية وان تكن جرت عادة الله تعالى بإيجادها بأسباب يحددها الله تعالى من نحو الزلازل والصواعق والأعطار الغزيرة ولكن تلك الاسباب ماهي الا عادية والله تعالى قادر على إيجاد تلك الحوادث بدون تلك الاسباب كما يعلم من كمال قدرته سبحانه وتعالى والقادر على التصرف بهذه الاجسام الأرضية تلك التصرفات هو قادر على التصرف في القمر بالانشقاق ونحوه اذ لا فرق بينه وبينهما في الجسمية وقبول الانشقاق والالتحام الا أن القمر أكبر منها والكبر والصغر لا يدخل له في قبول ذلك وعدم قبوله في جانب قدرة الله تعالى ثم إن الروايات الصحيحة التي قل لنا فيها تلك المعجزة تفيد أن القمر انشق فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه والمراد بذلك انه صار يبرأي الرائي أن فرقة منه فوق الجبل أي في أعلاه لا بمعنى أنها ركزت على نفس الجبل وفرقة دونه أي في مقابلته لا بمعنى انها تحت الجبل وهكذا يقول الواحد منا قد رأيت القمر فوق الجبل وخطفه وفوق البحر والحال أن القمر ليس كذلك وانما مراده التعبير عن كيفية الرؤية له فلا يقال إن القمر جسم كبير جدا دون أرضنا بقليل على ما يقوله علماء الهيئة فلا يمكن أن فرقة منه توضع على نفس جبل صغير من جبال الأرض ويسمى ذلك الجبل وفرقة منه تكون تحت الجبل بالفعل لأن هذا غير مراد كما

علمت وانما نصت الرواية على كيفة هذه الرواية لتفيد أن الفرقين من القمر قد تباعدتا عن بعضهما حتى لا يكون للمشركين اشتباه فيا لو كانتا متقاربتين فيقولون إن رويتنا انشقاقه في من غلط الحسن والتخيل الذي لأصل له في الواقع ومن المعلوم ان القادر على شق القمر فرقتين هو قادر على تباعدهما ذلك التباعد ثم ضمهما لبعضهما ثم من غريب ما يحكي عن بعض شروح المدونة أن فرقة منه نزلت لجنبه وخرجت من كه عليه السلام فهذه الرواية غريبة لا يجب علينا الايمان بها لعدم قوة سندها فلا حاجة لنا في تأويلها وتطبيقها على قانون العقل ومع هذا فيمكن تطبيقها بأن تلك القطعة كانت صغيرة قابلة للنزول والخروج من كه إذ لا صراحة في تلك الرواية بأنها كانت نصف القمر وهذا لاستحالة فيه وقدرة الله تعالى صالحة لذلك ونحن معشر المسلمين لما قل لنا انشقاق القمر معجزة أنبينا عليه الصلاة والسلام بالقل الصحيح وهو من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى أمنا وصدقنا بوقوع ذلك بلا ريب

ومن معجزاته عليه الصلاة والسلام وقوف الشمس مدة من الوقت وردها بعد المغيب وقد روي هذا في بعض الاحاديث وروى أيضا أن الشمس وقفت عن المغيب ليوشع بن نون عندما كان مع بني اسرائيل يقاتل الجبارين وذلك معجزة له أيضا والاحاديث في وقوف الشمس وردها وان كانت آحادية بمعنى أن قلها لم يكن متواترا قطعي الثبوت بحيث يكفر منكره لكن الايمان بذلك هو الموافق لسان المسلمين والإسلام لم في دينهم فنحن نؤمن به ونصدق ووقوف الشمس وردها بعد المغيب وان كان في نفسه أمرا عظيما جدا ولكنه من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى ولا يمد عظميا بالنسبة لعظيم قدرته سبحانه وتوضيح ذلك أنه سواء اعتبرنا أن الشمس هي التي تسير أو أن الارض هي التي

تدور على محورها وتر بأوجها على الشمس كما قول به الهيئة الجديدة فكل
الامرين لم يكن الا بقدره الله تعالى فهو الذي يسير الشمس أو يدير الارض
مقهوره بقدرته وسلطانه والذي يكون قادرا على تحريك كل من هذين
الجسمين العظيمين هو قادر على ايقافهما ساعة من النهار أو على عكس حركتهما
مدة من الوقت ثم اعادة الحركة كما كانت ولا يلزم على ذلك محال وان قيل على
فرض تسليم القول بالهيئة الجديدة وان الارض هي التي تدور لو وقفت الارض
عن حركتها أو انعكست حركتها يلزم أن يبقى ماء البحر آخذاً بحركة الاستمرار
فكان يفيض على اليابسة ويفرق أهلها قلنا إن القادر على ايقاف الارض أو عكس
حركتها هو قادر على سلب حركة الاستمرار من ماء البحر وجعله قابلاً للأرض
في وقوفها وعكس حركتها فلا يفيض حينئذ على اليابسة ولا يلتفت الي قول بعض
الملحدين انه ليس من حكمة الخالق تعالى أن يوقف ذلك الجسم الكبير المبني
حركته على ناموس عظيم في الكون وهو ناموس الجاذبية كما يقول أهل الهيئة
الجديدة لأجل غرض واحد من البشر وهو محمد أو يوسع عليهما السلام لا نقول
لم يكن ذلك الصنع منه تعالى لأجل مجرد غرض واحد من البشر وإنما هو
الحكمة بالغة وهي اظهار المعجزة الخارقة للعادة التي ينشأ عنها اعتداء ألوف من
الخلق ويرجعون بذلك من الكفر الذي يهلك نفوسهم الي الايمان الذي يحياها
الحياة الابدية وينشأ عنها تثبيت ألوف وتمكينهم بالايمان من آمنوا قبل ذلك
وبقي ذكرها وقلنا بين الخلق يتحدث بها الجيل بعد الجيل ويتنفع بثقلها من
أراد الله تعالى هداها ويصور بها عظمة قدرته تعالى وعجيب أعماله فهذه الحكمة
العظيمة توارى في العظمة حصول تلك الخارقة وتوقفها ويليق بها أن تحصل تلك
الخارقة لأجلها على أن ذلك الملحد نظر الي مجرد عظمة تلك الخارقة ولو قابلاً

بعظمة قدرة الله تعالى لما وجدها شيئاً يذكر وهذه الخارقة وغرض واحد من البشر عند الباري تعالى علي حد سواء في أن كلا منهما تحت تصرفه ومشيته ولا يعظم شيء منهما لدى عظمته وإن كان في نظرنا القاصر أننا نجد الفرق بينهما عظيماً وهما عند الله سيان في الجواز والامكان ثم إنه في بعض الروايات التي نقلت تلك المعجزة ما يفيد أن الرسول طلب وقوف الشمس أو أعادتها فلا يقال على فرض تسليم رأي الهيئة الجديدة بدوران الأرض أنه كان الصواب في حق ذلك الرسول أن يطلب وقوف الأرض أو عكس حركتها عوضاً عن طلب ذلك في الشمس لأننا نقول علي فرض تسليم ذلك فلا مانع من أن يكون الرسول يعلم حقيقة الأمر ولكنه طلب ذلك في الشمس بناء على الظاهر والجاري في رأي الشعب والمألوف بينهم في الاستعمال والله سبحانه يعلم المقصود من طلبه ولا يكون ذلك غلطاً من الرسول وهكذا نرى أهل الهيئة الجديدة يمجرون في كلامهم علي ظاهر ما يبدو لأهل لفهمهم ويمجرون في استعمالهم فيقولون طلعت الشمس وغربت وهم يعتقدون وقوفها وحركة الأرض ولم نسمعهم يقولون طلعت الأرض أو غربت أو وصلت الأرض لمقابلة نور الشمس أو فارقته وكل ذلك منهم علي حسب الشائع في الاستعمال وظاهر ما نطيه المشاهدة . إذا علمت ما قررناه واندفعت عنك تلك الشبهة بما حررناه فاعلم أننا معشر المسلمين قد آمننا بهذه المعجزة اذ لا مانع يمنع من وقوعها والله قادر علي إيجادها معجزة مؤيدة لرسوله الكرام يهدي ويثبت بها الألوف من الأنام

ومن معجزات نبينا عليه الصلاة والسلام التي نقلت إلينا في الأحاديث الشريفة نبع الماء من بين أصابعه فاستقى منه العدد الكثير وتكثير الطعام القليل حتي شبع منه الجهم الغفير فمن يعتقد بوجود الإله سبحانه وقدرته علي خلق الأجسام

وابرازها من العدم أو قلبها من صورة الى صورة فلا مانع يمنعه من تصديق
 هاتين المعجزتين وتوضيح ذلك أنه لا مانع أن الله تعالى عند طلب الناس من
 الرسول الماء خلق سبحانه الماء أو قلب الهواء ماء وصار يترزه للحاضرين من بين
 أصابع رسوله عليه الصلاة والسلام حتى اكتفى المستقون للماء وقلب الهواء ماء هو
 داخل تحت قدرة الكيماويين في كسبهم وقد ورد قريبا في المجالات العلمية أنهم
 اكتشفوا قلب الهواء سائلا فما بالك بقدرة خالق الهواء والماء وأهل الكيما
 وكذلك لا مانع أن يخلق الله تعالى طعاما من جنس الطعام القليل الذي كان في
 حضرة الرسول ويضيفه اليه ولم يشاهد الحاضرون إلا أن الطعام القليل قد كثر
 وشيع الكثير منه فيحسب كل جمع ذلك من الجائزات العقلية وقدرة الله تعالى
 صالحة لابراره وقد قل لنا وقوعه معجزة لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم فقد آمننا
 وصدقنا به معشر المسلمين

ومن معجزاته عليه الصلاة والسلام شفاء الامراض العضالة على يديه بمجرد
 لمسه لاصحابها أو دعائه لهم ورد عين أحد أصحابه بعد ما قلمت فعادت أحسن
 مما كانت وإحياء الميت بمجرد دعائه وهذه الخوارق قد قلت لنا بالأحاديث
 الشريفة فأما بها وصدقنا لأنها جائزة وداخله تحت تصرف قدرة الله تعالى وهو
 الذي يوجد لها على يد رسوله معجزة له وتوضيح ذلك أن شفاء الأمراض
 وإن كانت عادة الله تعالى فيه هو أن يكون بأسباب وفي زمن ممتد لكن ذلك
 أمر عادي والله قادر على ابرازه بدون ذلك خرقا للعادة كما مر يانه وارجاع
 العين المقلوعة وإن لم يمر العادة فيه فإنه من الجائزات العقلية ولا يحكم العقل
 باستحالته وأنا نرى كثيرا من الاطباء يصلون بعض أجزاء الجسم الحيواني بعد
 انفصاله ويلتحم بواسطة العمليات الجراحية ورد العين وإن لم يكن داخل تحت

كسبهم وقدرتهم ولكنه داخل تحت تصرف قدرة الله تعالى الكاملة التي لا تقاس قدرتهم بها وإحياء الميت فهو من الجائزات العقلية وإن لم تجر العادة به وأن القادر على جعل الجراد حيوانا وإعطائه الحس والحركة والادراك هو قادر على إحياء الجسم الحيواني بعد أن تفارقه الحياة فمن يتصور عظمة قدرة الله تعالى وعجائب أعماله لا يمتنع من تصديق وقوع هذه الخارقة مادامت تنسب لفعله تعالى

ومن معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم نطق الطفل الرضيع والحيوان الأعجم والشجر والحجر وشهادتها له بالرسالة وقد نقل لنا هذا في الأحاديث الشريفة وورد في القرآن المجيد نظيره وهو كلام المدهد والنملة لسيدنا سليمان عليه السلام وهذه الخوارق هي من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى ويان ذلك أن كل شيء في هذا الكون من أجسام وأعراض كالأصوات وغيرها هو بخلق الله تعالى فكلام الإنسان الكبير هو لاشك بخلق الله تعالى ونفس طبيعته الحيوانية لا تستلزم صفة الكلام إذ لا فرق بينهما وبين طبيعة الحيوانات المعجم في الحيوانية بل لا فرق بينهما وبين الجمادات في أصل الجسمية كما أن صورته لا تستلزم صفة الكلام أيضا إذ قد يوجد من أنواع القردة ما يشابه الإنسان في الصورة تمام المشابهة إلا في اكتساء جلده بالشعر وهذا لا يكون فرقا موجبا لتخصيص الكلام بالإنسان الكبير ومع ذلك فلا يتكلم ذلك القرد ولا دليل على وجوب انحصار صفة الكلام بالإنسان بل قد وجد بعض الحيوانات البعيدة المشابهة عنه قابلة لتعلم الكلام وذلك كالطير المسي باليافا وفيما قرناه قد ظهر أن نوال الإنسان لصفة الكلام ما هو إلا ينشرف الله تعالى له بها وإن قبل يمكن أن يكون في الإنسان الكبير شيء خفي علينا ولم يوجد في

غيره هو الموجب له صفة الكلام ولعله الذي يسمى بالقوة الناطقة ويمد فصلا
للإنسان أو تكونين خاص في محله كما يقول المتأخرون قلنا حصر الموجب
لكلام في هذين غير مسلم علي أن الثابت عندنا أن مثل هذا الموجب سبب
عادي والله قادر علي خلق الكلام بغير واسطته فالتقادر علي خلق صفة الكلام
فيه قادر علي خلقها في غيره من الطفل الرضيع والحيوان الأعجم والجماد وان كان
هذا خلاف العادة فالله تعالى يخرق به العادة معجزة لرسوله فيخلق تلك الالفاظ
التي وجدت من ذلك الشيء الذي لم نعهده يتكلم ويصدرها عنه ويسمعا الحاضرون
فتحن معشر المسلمين قد آمننا بهذه المعجزات لأنها من الجائزات الداخلة تحت
قدرة رب الارض والسماوات

ومن معجزاته عليه الصلاة والسلام التي وردت الاشارة اليها في القرآن المجيد
وبينا الحديث الشريف رمية صلي الله تعالى عليه وسلم وجوه الكفار يوم الحرب
بكف من تراب فأصاب عين كل واحد منهم شيء من ذلك التراب ونهزموا
وهذه الخارقة من الجائزات العقلية اذ لا مانع من وصول شيء من ذلك التراب
لعين كل واحد ولكن ليس في قدرة أحد من الناس أن يوصله هذا الايصال
ويوزعه علي أعينهم هذا التوزيع ولكنه في قدرة الله تعالى فهو قادر علي فعل
ذلك معجزة لرسوله عليه السلام وقد امتن عليه بهذه الخارقة التي صرف بها عنه
وعن أصحابه الأعداء فقال في القرآن الشريف مخاطبا له عليه السلام بقوله (وما
رمى اذ رميت ولكن الله رمي) يعني وما رميت حقيقة وأوصلت التراب الي
كل عين من أعين الكفار حين رميت ظاهرا لان ذلك ليس في قدرتك ولكن
الله هو الذي رمي حقيقة وأوصل جبات التراب لأعين أعدائك المحاربين فتحن
معشر المؤمنين نؤمن بمحصل هذه الخارقة معجزة لنبينا محمد صلي الله عليه وسلم

ومن معجرات سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اخباره بالمغيبات سواء كانت حاضرة في الزمان غائبة عن العيان أو كانت مستقبلية ستأتى ولو بعد مئات من السنين وهذه المعجزة بلغت الاحاديث في كثرة حدوثها حد التواتر المعنوى وافراد حوادثها يجر لا ساحل له أما إخباره عليه السلام بالمغيبات التى كانت حاصلة في زمانه وغائبة عن عيانه فذلك كإخباره بوفاة النجاشي وبالظئينة الحاملة الكتاب الي قريش وفي كتب الاحاديث من ذلك شيء كثير جدا نصيق عنه الصنف فمن أراد الاطلاع علي ذلك فليرجع اليها فيري العجب العجائب . وأما إخباره بالمغيبات المستقبلية فهو شيء كثير الحوادث منه ما وقع في حياته ومنه ما وقع بعد وفاته بعد أزمنة قليلة أو متطاولة ومنه ما سوف يقع ولنذكر شيأ من هذا النوع مما ورد في القرآن المجيد أو الاحاديث الشريفة على وجه الاختصار يظهر به الحق بلا إنكار . فقول من ذلك ماورد في القرآن الشريف أن أصحابه يدخلون المسجد الحرام آمنين وكانت مكة حينئذ في أيدي المشركين وهم محاربون له ولأصحابه فدخلها هو وأصحابه عليه الصلاة والسلام وحقق الله تعالى لهم ذلك ومن ذلك قوله في القرآن (غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغالون في بضع سنين) فكان الامر كذلك فبعد أن غلبت فارس الروم غلبتهم الروم في بضع سنين أي ما بين الثلاث سنين الي العشر كما أخبر القرآن يعلم ذلك من السير النبوية والتاريخ وفي القرآن جملة أخبار غيبية يعلم بيانها من كتب التفسير ومن ذلك ماورد في الاحاديث الشريفة كما رواه الشيخان وأصحاب السنن والحفاظ الائمة كأحمد والشافعي وأبي حنيفة ومالك من أنه عليه السلام أخبر أصحابه بالظهور علي أعدائهم وفتح مكة والقدس الشريف والشام واليمن والعراق وظهور الأمن في الممالك الاسلامية حتى نصير المرأة تسافر من الحيرة

الي مكة لا تخاف الا الله تعالى فكان ذلك والله الحمد في حياته وبعد وفاته عليه السلام وأخبرهم بما يفتح الله تعالى علي أمته وما يؤتون من زهرة الدنيا وقسمتهم كنوز كسري وقيصر فكان ذلك وفتحت أمته بلاد كسري وقيصر وقسمت خزائنها بينهم وأخبرهم انه يغدو أحدهم في حلة ويروح في أخري وتوضع بين يديه صحيفة وترفع أخرى يعني تفيض عليهم الدنيا يأخذون بالنعم بعد كشف العيش الذي كانوا فيه وكان الامر كذلك وهذا وضع صحيفة ورفع أخرى تحقق في كيفية تناول الطعام الذي يسمي في اللغة التركية (قالدور) وأخبرهم أنهم يقاتلون الخزر والروم وبذهاب كسري وفارس حتى لا كسري ولا فارس بعده وكان الامر على ما أخبر وأخبر أنه زويت له الارض فأرى مشارقها ومغاربها وسيلبلغ ملك أمته مازوي له منها وكذلك كان فامتد ملك أمته في المشرق والمغرب ما بين أرض الهند في المشرق الي بحر طنجة في المغرب ولم يمتد في الجنوب والشمال مثل ذلك الامتداد وأخبر بالموثان الذي كان بعد فتح بيت المقدس فكان بعد ذلك الفتح طاعون عمواس وأخبر بما ينال أهل بيته رضي الله تعالى عنهم من التقتيل والتشريد وقتل سيدنا الحسين رضي الله تعالى عنه في الطف فكان ذلك وحسبنا الله ونعم الوكيل وأخبر عن الحسن رضي الله تعالى عنه بأنه يصلح الله به بين فئتين فكان الصلح بسببه بين الفئتين التي معه والفئة التي مع معاوية وقال لسراقة أحد أصحابه كيف بك اذا لبست سوارى كسري قلنا أتني بهما لعمر عند فتح بلاد فارس ألبسهما لسراقة وقال الحمد لله الذي سلهما كسري وألبسهما سراقة كما قلله السيوطي في الجامع الصغير وقلبه في جمع الجوامع عن البخاري في التاريخ والحاكم في المستدرک وقل بعضهم عن الامام أحمد في مسند حسن وصححه عن بشر الفروي لتفتح القسطنطينية ولنعم الامير أميرها ولنعم الجيش

ذلك الجيش وقد حقق الله تعالى فتح القسطنطينية على يد ساكن الجبل الساطع
 محمد الغازي المشتهر بأبي الفتح في عام ثمانمائة وسبع وخمسين من هجرة سيدنا محمد
 صلي الله تعالى عليه وسلم وأصبحت عاصمة دار الاسلام ومقر خليفة سيد الانبياء
 العظيم وموئل الخاص والعام وما أحسن تلك الشهادة من حضرة فخر الكائنات
 عليه أفضل الصلاة والتحيات في حق فاتح القسطنطينية حضرة مولانا السلطان
 محمد الغازي بل الله تراه برضوانه وأسكنه فراديس جناته وفي حق جيشه المؤيد
 المنصور وما أكرمها من منحة تنشرح بها الصدور كيف وهي من أعظم المناقب
 الحسان لساداتنا سلاطين آل عثمان مع ملهم من المفاخر التي لاتند والماثر التي
 لا يحيط بها حد بما فتح الله تعالى على أيديهم من الممالك العظيمة والاقاليم الجسيمة
 وجمعهم كلمة أهل الاسلام بعد التفرق واتقسام ممالك الاسلام الى أقسام عديدة
 وحكومات متباينة كل ذلك مع محافظتهم على الشريعة المحمدية المطهرة وتأييد
 الملة الخفيفة المنورة ونصرتهم مذهب أهل السنة والجماعة وحمايتهم الممالك
 الاسلامية وثغورها وعظيمنتهم حملة الشريعة المحمدية من علماء الدين وعظميهم
 ومودتهم لآل بيت سيد المرسلين وأشرف النبيين إكراما لجدم الأعظم
 واستمداد الروحانيته صلي الله تعالى عليه وسلم وخدمتهم المحرمين المحترمين والمسجد
 الأقصى وتشبيدهم من الجوامع والمساجد وبيوت الأذكار وجيل الأكارم مالا
 يحصي وتعهدهم بالعطايا صنوف المحتاجين وتطبيب قلوب أفراد التبعة العثمانين
 وبذل ثابت الهمم في تأييد هذا الدين وإقامة شعائر الموحدين ونشر العلوم
 والعارف في سائر الاقطار وكافة النواحي والأمصاير الى غير ذلك من المناقب
 الجليلة والماثر الجزيلة التي ملأت الكتب والدفاتر وقصرت عن احصائها
 الأقسام والمحابر قاله الرسول أن يؤيد شوكة مجدد مفاخرهم ومؤيد ماكرهم

حضرة سلطاننا الأعظم وخليفة نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم على عمر الدهور
والأزمان ملحوظا بعين عناية سيد الأكرام صلى الله تعالى عليه وسلم آمين
آمين . ولعلم أن هذه الأحاديث الواردة في أخباره عليه الصلاة والسلام بالأمور
المستقبلية قد دون كثير منها في تأليف العلماء الأئمة الأعلام قبل أن تحدث
وقائعها في الكون ثم بعد ذلك صارت تحدث واحدة بعد واحدة وتلك التأليف
معلومة مشهورة معلوم تاريخ جمعها وكتابتها هذا حديث فتح القسطنطينية رواه
الامام أحمد الذي كان قبل فتحها بمئات وكذلك نقله السيوطي في جمع الجوامع
عن البخاري في التاريخ والحاكم في المستدرک وكل من البخاري والحاكم كان
قبل فتحها بمئات ومعاذ الله أن يتقل تلك الأخبار في كتبهم أتباع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وأنصار شريعته وتكون غير ثابتة الرواية عندهم فلو لا
اعتمادهم روايتها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما حرروها في كتبهم بأقوة
على مندي الدهور وهم يعلون وفور أعداء الدين المبين . ومن المعلوم أن سيدنا
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كان من العقل في أعلي الطبقات كما يشهد له
بذلك أعداؤه وكيف يقدم عاقل ادعي منصب الرسالة من عند الله وأتبعه عليه
الأئوف علي الأخبار بتلك الأمور المهمة كفتح القدس والشام والقسطنطينية
وأمثالها وهو يعتقد أن ذلك لا يكون ويعرض نفسه للتكذيب والظن في مستقبل
الزمان معاذ الله أن يقدم عاقل علي ذلك فليتأمل المنصف ثم يعلم بعد ذلك كله
أن الاختبار بالغيب ليس في ظوق البشر من رسل أو سواهم ومن ادعي علم الغيب
من نفسه فقد قال العلماء إنه يكفر وإنما الذي يحصل للبشر من ذلك إنما هو
بإعلام الله تعالى لهم وهو سبحانه عليم بما كان وبما يكون فلا اشكال في ذلك
فتحن معشر المسلمين نؤمن بوقوع الأخبار المغييات من الرسل بإعلام الله تعالى

لهم عليهم الصلاة والسلام وإذا أردنا أن نستوفي معجزات سيدنا محمد صلى الله
 تعالى عليه وسلم التي أيده الله تعالى بها احتجنا الى كتابة مجلدات ولكن قد
 ذكرنا منها ما يكون فيه للعقول متنع وفي الحقيقة ونفس الامر اذا نظر العاقل
 اللبيب في نفس شريعته عليه السلام وما اشتملت عليه من الحكم والاسرار
 والمنافع الدنيوية والاخروية ونظر في ذاته الشريفة وما خصه الله تعالى به من
 الشئام والاخلاق النيفة مع انه صلى الله تعالى عليه وسلم قد نبى يتما ونشأ أميالا
 يقرأ ولا يكتب بين قوم أميين ما عندهم من المعارف والفنون عين ولا أثر الا
 ما فطرهم الله تعالى عليه من الفصاحة والبلاغة ولم يجتمع مع أهل المعارف اجتماعا
 يؤهله لا كتساب شي مما جاء به وبلغه للخلق وما جاء به بحر عجاج يستغرق
 الاحاطة بعشره العمر المديد جزم ذلك العاقل اللبيب ان حاله عليه السلام وحال
 شريعته هو أمر خارق للعادة يحكم العقل بأنه معجزة أكرمه الله تعالى بها مؤيدة
 لدعواه ولكن هذه المعجزة لا يدركها ولا يفهمونها الا أهل الدقة في النظر
 وأذكياء الخلق من البشر لأن من سواهم لا يفهم الا المعجزات المحسوسة بجانسة
 السمع والبصر مثل كلام الحجر والشجر وانشقاق القمر والله تعالى قد أيد نبيه
 عليه السلام بكلا النوعين من المعجزات كما يظهر مما قدمناه في بيان معجزة القرآن
 الشريف وسواها من المعجزات المتقولة في الحديث المنيف . ولندكر الآن طرقا
 من بيان حال شريعته عليه الصلاة والسلام وحاله الشريفة العظيمة الشأن عسى
 أن يتمتع بذلك بعض أهل هذا الزمان فنقول اذا نظر العاقل المنصف في شريعة
 خضرة سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم نظر من يريد الاطلاع على الحقائق وأحاط
 بأمرها على قدر الطاقة سالكا أوضح الطرائق طهر لثة ظهور الشمس في زاوية
 النهار أن الشريعة المحمدية تأمر بكل خير وتنهى عن كل شر وضرب هي أفع ما يكون

للأنام على مدي اليايى والايام فيزاهها تأمر الخلق بالاعتقاد بالعقائد الصحيحة في حق الله تعالى بوصفه سبحانه بكل كمال يليق بشأن الالهية وتنزيهه عن كل نقص تتعالى عنه صفة الربوبية وكذلك في حق الرسل الكرام الذين جلهم الله تعالى هداة الانام من نحو اعتقاد عصمتهم من المعاصي وتنزيههم عن كل نقص يخل بمنصب الرسالة وتأمر بعبادات هي في الحقيقة عائدة بالنفع علي العباد فتأمر بالطهارة وهي مع ما اشتملت عليه من منافع النظافة والنشاط للأبدان تذكر للانسان بالتوبة التي هي طهارة المرء من الذنوب والآثام وتأمر بعبادة الصلاة وهي من أعظم المهدبات للنفس بما اشتملت عليه من الخضوع والخشوع والركوع والسجود تعظيماً لله تعالى وفيها التوسل اليه سبحانه والضراعة لديه وسؤاله الرحمة والمغفرة والاعانة والاستعاذة من العقاب فلذلك كانت وصلة بين العبد وربّه وتذكراً له بمن هو الرقيب عليه فلو أن الانسان استغرق في التغلة عن مولاه بأنهما كه في أشغال دنياه لطفت نفسه وأنساه الشيطان ذكر خالقهِ وهون عليه سلوك سبيل المعاصي والشهوات ولكنه يوقفه في اليوم واليلة خمس مرات بين يدي مولاه مستحضراً عظمته وجلاله يلتجئ الي التوبة عما جناه وتقرهه منه عما من المعاصي نواه وفي ذلك يظهر مصداق قوله تعالى (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) وفي اجتماعات الصلوات من صلاة الجماعة والجمعة والعيدين تسهيل سبيل اتقارف والتآلف بين المسلمين والتعاضد علي نصرة الدين وألفة الاطاعة لامير المؤمنين وحكم كثيرة يقصر عنها قلم الكاتبين وتأمر بالصوم وفيه تهذيب النفس بمنعها عن شهواتها وتمرين الانسان على ردع نفسه عن المعاصي والشهوات المضرة وتذكرك المرء بأحوال الفقراء والمساكين وما يجدونه من ألم الجوع ولولا الصيام لكان ربما يمر علي النني عمره ولا يعلم ماهو ألم الجوع فلا

يُجد للشقة علي القراء في قلبه أثرا وتأمر بالزكاة وفيها الاحسان للفقراء والضعفاء
بسد حاجتهم وتهذيب نفس الفنى وتطهيرها عن خلق البخل المذكور وتأمر
بعبادة الحج وهو زيارة أمكنة مخصوصة وعهد الله الأمة على اسان رسوله عليه
السلام بغفران الذنوب وقبول التوبة عندها وفي ذلك اجتماع المسلمين ألقاموا لفة
في تلك الاماكن وذلك يدعو الي التعارف والتآلف وفيه تذكار ماجري لرسول
الله الكرام وعباده الصالحين في تلك البقاع الشرفة كتذكار ماجرى لسيدنا آدم
عليه السلام ولزوجه هناك من قبول الامانة للولي وماجرى لسيدنا ابراهيم الخليل
ولولده اسماعيل عليهما السلام من الامتحان واطاعهما للرحمن وتذكار أعمال
أولئك الاخيار وبمحاكاتهما في تلك الديار تنبعث الانفس لتذكر بقية أعمالهم
وعباداتهم واطاعتهم لمولاهم وتشتاق للاقتداء بهم والتخلق باخلاقهم في كل
مرضي نخلاتهم وفيه زيارة البيت المعظم الذي سماه الله تعالى بيته وهو سبحانه
غني عن المكان وانما ذلك منه تعالى تنزل لافكار البشر الذين اعتادوا علي
الالتجاء لبيوت ملوكهم عند ماتدهم المصائب فالحجاج يلتجئون الي ذلك
البيت مستجيرين من مصائب الذنوب وغوائل المعاصي سالكين منه تعالى الاجارة
من بلايا الاكاثم راجين منه الغفران كما وعدم على لسان سيد الاكوان وبذلك
تطمئن نفوسهم بنوال المغفرة عند امثال ماأمروا به من الاعمال عند تلك
الامكنة الطاهرة الي غير ذلك من الحكم والاسرار التي يضيق عنها هذا
الكتاب المختصر فليرجع بذلك الي كتب الشريعة القراء المتكفلة بمزيد البيان
وتأمر تلك الشريعة بكل عمل حسن وتنهى عن كل فعل قبيح مضربا للحسد
أو العقل أو العرض أو المال وتأمر بالاخلاق المحمودة كالعلم والصبر والرضا والرحمة
والشفقة وتنهى عن كل خلق ذميم كالكبر والحسد والبغضاء والحقد حتي أنها

ماتركت أمرا حسنا إلا أمرت به وحضت عليه ولا أمرا قبيحا إلا حذرت منه
 ونهت عنه وقد جعلت لبعض المتهبات الظاهرة الضرر عقوبات وحدودا لاجل
 الزجر عنها كمثل قتل النفس ظلما الذي قبحه لا يحتاج الى بيان ومثل الزنا الذي
 يقتضي اختلاط الانساب وقد التناصر وكشرب الخمر الذي يزيل العقل ويوهل
 الانسان لارتكاب كل قبيح وكل ذلك ينطوى تحته حكم بديعة وأسرار رفيعة
 تعلم من الاطلاع على كتب هذه الشريعة وكذلك لم تدع بابا من أبواب
 المعاملات والسياسات البشرية إلا وضعت له قواعد وشرعت له أصولا ينظم بها
 أمر المعاش بين البشر ويستوفي بها كل من القوي والضعيف حقه فينت
 أصول البيوع والشركات والأنكحة والمواثيق والمعاهدات وكيفية الاطاعة
 لولاة الامر وكل ما يقوم به صلاح الامة من كلي وجزئي يعلم ذلك من الاطلاع
 على كتب الفقه أصولا وفروعا قاتبان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهذه
 الشريعة التي عجز عن الاثبات بها أكبر العلماء وأحنق الازكيا وأكبر
 السياسيين الممارسين سياسة الأمم مع انه عليه الصلاة والسلام كان أميا لا يقرأ
 ولا يكتب ولم يتفق له تعلم من أحد البشر في مدة حياته هو معجزة خارقة للعادة
 ودليل على أن تلك الشريعة من عند الله تعالى أرسله بها سبحانه لارشاد الخلق
 الى الحق أما كونه عليه السلام أميا لا يقرأ ولا يكتب فهو أمر مشهور متواتر
 بالتواتر الصحيح الذي جاءت به المئات والالوف من العدول الثقة وقد صرح
 به في القرآن الشريف في عدة آيات والقرآن يتلى على رؤس الاشهاد من زمانه
 عليه السلام الى يومنا هذا ولم ينكر كونه أميا أحد من قومه ولا أحد وجد بعد
 زمانه قال الله تعالى في القرآن الكريم (وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا
 تحطه يمينك اذا لارتاب المبطلون)

وأما انه عليه السلام لم يتفق له التعلم من أحد من الناس فلا أنه نشأ بين قومه في مكة مشهورا معروفا بينهم لانه من ذوي البيوت وأصحاب الحسب ومثله لا يجمل في بلدته وقومه أميون لم يوجد بينهم من يعرف القراءة والكتابة الا القليل وأما من يكون محيطا ببدء معارف ومطلعا علي سياسات البشر وقوانين الأمم بحيث يوثقه ذلك لترتيب مثل هذه الشريعة التي جاء بها الرسول عليه السلام فلم يكن موجودا بينهم لامنهم ولا من سوام اذ مثل هذا لا يخفى وجوده في بلدة مثل مكة وكان يند ومشهورا بين اخلص والعام ولو قصد أن يخفي نفسه لفسر عليه ذلك وأيضا أن تعلم الرسول عليه السلام تلك الشريعة من مثل هذا الانسان المفروض لا يكون في مجلس أو مجلسين بل يحتاج الي أعوام وأن يتردد عليه في كثير من الأيام والالام فليس من الممكن عادة أن يخفي تعلمه منه علي جميع أهل بلده مهما تحري ذلك واجتهد فيه وقد كان بعض المشركين تمسكوا بمثل هذه الشبهة وصاروا يقولون إن محمدا يتعلم القرآن من فلان وذكروا رجلا أعجبا كان بينهم فافضحوا بهذه الدعوي الواضحة البطلان حيث نسبوا تعلم القرآن الذي هو في أعلي طبقات الفصاحة والبلاغة العزيتين الي رجل أعجبي ليس عنده أدني فصاحة ولا أقل بلاغة توجد في لسان العربي وقد رد الله تعالى عليهم هذه الشبهة في كتابه المجيد فقال سبحانه (لسان الذي يلحدون إليه أعجبي وهذا لسان عربي مبين) وان قيل ربما أن محمدا عليه السلام تعلم تلك الشريعة من أحد الناس خارج مكة في بعض البلاد الشامية التي روي انه سافر اليها قبل دعوي الرسالة مع جملة من التجار قلنا ان الذي ثبت قلبه وصحت روايته أنه عليه السلام ماغلب عن مكة في البلاد الشامية الا عدة أيام تبلغ الشهرين أو الثلاثة هي مدة الذهاب والرجوع وقضاء مصالح التجار الذين سافر معهم وتلك المعارف التي

ظهرت في شريعته يحتاج تعلمها الى شهور وأعوام وليال كثيرة وأيام ولو كان المعلم من أبرع المعلمين والمعلم من أذكى المتعلمين فأي عاقل يصدق أنه عليه السلام تعلم جميع تلك المعارف في تلك الايام القلائل التي غاب فيها عن بلده مكة وهو رجل أي لا يقرأ ولا يكتب وتلك المدة لا تكفي لتعلم باب واحد من أبواب تلك الشريعة ولو كان المعلم كاتباً قارئاً علي أن الرسول عليه السلام ماجاء بتلك الشريعة وأظهرها للناس دفعة واحدة من أول دعواه الرسالة بل كان يأتي بذلك مفرقاً موزعاً علي الازمنة من أول دعواه الى أن تم دينه وانتشر بين الأمم الذين اتبعوه في مدة اثنتين وعشرين سنة فكان يبلغ أحكام شريعته وجميع مشتملاتها للناس شيئاً بعد شيء علي حسب مقتضيات والمصالح والحوادث والمشاكل والسؤالات والشبه الواردة من اختصاصه فأي في مقابلة كل شيء بما يطابقه وفق المرغوب وهذه الكيفية معلومة لنا بالضرورة بما نقل من سيرته وكيفية تمام أمره قلاً صحيحاً متواتراً وحينئذ يقال ما الذي أعلم ذلك المعلم الذي يدعي الختم أنه علم الرسول عليه السلام بجميع الحوادث المستقبلية التي سوف تقع وتتفق له بينه وبين أخصامه أو أتباعه سواء قيل إن ذلك المعلم من نفس مكة أو من خارجها فعلمه قبل دعواه الرسالة جميع ما يناسب الحوادث التي سوف تحدث معه في مدة دعواه فرف جواب كل سؤال سوف يرد عليه ودفع لكل شبهة وحكم كل حادثة وحل كل مشكلة وصار عليه السلام يورد لكل شيء ما يناسبه ويحجب له في وقته مسدداً مقنناً للأفكار وإنا نرى من تلك الحوادث ما لا يخطر في بال أحد أنه سوف يقع أو يتفق وقوعه الي آخر الزمان ومن يطلع على ما حدث من الحوادث في مدة دعواه الرسالة يعلم أن احاطة أحد بجميع ما سوف يحدث في تلك المدة واستحضار ما يلزم له هو من المحال عادة ولا يقول به الامكابر وقد

كان عليه السلام في أكثر أحواله يرد عليه السؤال أو الشبهة ويوجب عن ذلك في مجلسه في الملأ العام بين جماهير أصحابه وأعدائه المشركين ولم يشاهد أحد حينئذ أنه يلتفت الي واحد من الحاضرين ويسأله متعلما منه ما يترجم له من الجواب أو يضطر اليه من الخطاب بل هو المجيب والمدافع والمفيد والمعلم وكل من لديه تلامذة متعلدون فأين هذا المعلم للرسول الذي يزعمه الخصم ما هذا الزعم الا افتراء بارد قد ظهر الحق لتوحي الانصاف وتبين ان اتيان سيدنا محمد الأبي بهذه الشريعة الفراء معجزة من معجزاته وأن دعوي تعلمه من أحد من البشر هي دعوي باطلة لا يقول بها الا كل جاهل بأحوال سيرته وتاريخ حياته أو معاند مكابر للحق هداانا الله تعالى الي ما فيه النجاة آمين

وأما حاله عليه الصلاة والسلام في ذاته الشريفة وأخلاقه وشمائله المنيفة فقد نقل لنا المدلول وصحح لنا الاخبار البالغة بكثرتها درجة التواتر أن سيدنا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم قد وهبه الله تعالى المحاسن خلقا وخلقاً وجمع الله تعالى فيه الفضائل الدينية والدنيوية أما حسن صورته وخلقته فقد ثبت الثقل الصحيح أنه عليه السلام كان أحسن الناس صورة وأجلهم خلقة فكان علي ما يرام من المحاسن والجمال الباهر كما قال فيه بعض واصفيه

وأحسن منك لم تر قط عيني * وأجمل منك لم تلد النساء

خلقت مبرأ من كل عيب * كانك قد خلقت كما نشاء

وقد أفردت محاسن ذاته الشريفة بالتأليف فليتشرف بالاطلاع عليها من أراد وأجمع ما وصفه به الواصفون قول بعض من شاهده عليه السلام هو أجمل الناس من بعيد وأحلاه وأحسنه من قريب يتلألاً وجهه تلالؤ القنر ليلة البدر من رآه بديهة هابه ومن خاططة معرفة أخيه يقول ناعته لم أر قبله ولا بعده مثله وتخصيص

الله تعالى له يحسن الصورة هو من جملة الحكم الالهية فان الله تعالى بشه داعيا
للخلق وحسن الصورة مما تألفه الانفس وتلذ به الاعين فتقبل عليه كما أن قبح
الصورة منفر مشرد . وأما وفور عقله عليه السلام وذكاء لبه فقد صحت الأخبار
وتواردت النقول أنه كان عليه السلام أعقل الناس وأذكاهم ومن نظر الي تدبير
أمر بواطن الخلق وظواهرهم وسياسة الخاصة والعامة وتأليفه أجلاف البوادي
وأخشان الجبال وتهذيبه لهم حتي أصبحوا من أكمل الناس أدبا ومعرفة ومسيرة
فضلا عما أفاضه من العلم وقرره من الشرع دون تعلم سابق ولا ممارسة تقدمت لم
يشك في رجحان عقله وقوب فهمه عليه السلام لأول بديةة وهذا لاحتياج
الي تقرير الدليل لتحققه بالمشاهدة في عصره وتواتره بعد ذلك بين طوائف العالم
وقد أعطى عليه السلام جوامع الكلم وخصص يدائع الحكم وأفرد الناس جوامع
كلهم بدائع حكمه بالتأليف فمن ذلك قوله عليه السلام (المسلمون تتكافأ دماؤهم
ويسى بينهم أذانهم وهم يد على من سواهم) وقوله (لاخير في صحبة من لايري
بك مايري له) وقوله (ماهلك امرؤ عرف نفسه) وقوله (المستشار موثمن وهو بالخيار
حتى يتكلم) وقوله (رحم الله عبدا قال خيرا ففهم أو سكت فسلم) وقوله (ان أحبكم
الي وأقربكم مني مجالس يوم القيامة أحاسنكم أخلاقا الموطون أكتافا للذين
يألفون ويؤلفون) وقوله (ذوالرجلين لا يكون عند الله وحيدا) وقوله (اتق الله حيثما
كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن) وقوله (خير الامور
أوساطها) وقوله (احب حينيك هوئاما عسي أن يكون بنبيضك يوما ما) وقوله
(السعيد من وعظ بغيره) الي غير ذلك من جواهر الكلام وجوامعها وبديع الحكم
التي يقصر عن استيفائها القلم . وأما حله عليه السلام وعفوه وصبره فقد كان في
الدرجة العليا من هذه الاخلاق فقد صح أنه صلى الله تعالى عليه وسلم ما انتقم

لنفسه الا أن تنتهك حرمة الله تعالى فينتقم الله بها ولما آذاه المشركون أشد
 الاذي قيل له لو دعوت عليهم فقال إني لم أبث لعانا والكنى بشت داعيا ورحمة
 اللهم احد قومي فأنهم لا يعلمون نعم أخذ يدعو على القبائل التي غدرت بجملة من
 قراء الصحابة وقتلهم ظلما غيرة منه عليه السلام علي حرمة الله التي انتهكت في
 قتل أولئك المؤمنين المظلومين ولما أنزل الله تعالى عليه ليس لك من الامر شيء
 كف عن الدعاء عليهم وفوض الأمر اليه تعالى وكفهم أناس بقتله غدرا وقبض
 عليهم فمعا عنهم وكف جافاه أجلاف العرب فلاطفهم فهو كما قل وصفه في الكتب
 القديمة انه لا تزيده شدة الجهل عليه الا حلما وكف صبر علي مقلسة قريش وصابر
 الشدائد الصعبة معهم إلي أن أنظفوه الله تعالى عليهم وحكمه فيهم وهم لا يشكون
 في إهلا كهلم عن آخرهم فما زاد علي أن عفا وصفح عنهم وقال أقول كما قال
 أخى يوسف (لا تريب عليكم اليوم) إذ هبوا فأنتم الطقاء . والآثار في ذلك كثيرة
 وكلها تدل علي أنه عليه الصلاة والسلام كان أبدا الناس غضبا وأسرعهم رضا
 وأما جوده وسخاؤه وسماحته عليه السلام فقد كان بجرأ ذاخرا في هذه الاخلاق
 الكريمة . فما روي أن رجلا سأله فأعطاه غنا بين جبلين فرجع إلي قومه وقال
 اسلبوا فان محمدا يعطي عطاء من لا يخشي فاقة وأعطي غير واحد مائة من الابل
 ورد علي هوازن سبائهم وكأوا ستة آلاف وقوم ماو به لموازن فكان خمسمائة
 ألف ألف والروايات في ذلك أكثر من أن تحصى ، وأما شجاعته ونجدة عليه
 الصلاة والسلام فقد كان منهما بالمكان الذي لا يجهل قد حضر المواقف الصعبة
 وفر الكرامة والابطال عنه غير مرة وهو ثابت لا يبرح ومقبل لا يدبر ولا يتزعزع
 قال علي رضي الله تعالى عنه كنا اذا حيي البأس واحمرت الحلق اتهيأ برسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم فما يكون أحد أقرب إلي العدو منه . وأما حياته

واغضاؤه فقد كلن عليه الصلاة والسلام أشد الناس حياءً وأكثرهم عن العوارات إغضاء فكان لا يشافه أحداً بما يكره حياءً وكرم نفس حتي كان اذا بلغه عن أحد ما يكرهه لم يقل ما بل فلان يقول كذا ولكن يقول ما بل أقوام يصنعون أو يقولون كذا ينهي عنه ولا يسمي فاعله ولم يكن عليه الصلاة والسلام فاحشاً ولا متفحشاً ولا صخاباً في الأسواق ولا يجزي بالسيئة السيئة . وأما حسن عشرته وآدابه وبسط خلقه مع أصناف الخلق فهو أمر مشهور . فورد أنه كان أوسع الناس صدراً وألينهم عريكة وأكثرهم عشرة وكان يؤلف المسلمين ولا يفرم ويكرم كريم كل قوم ويؤليه عليهم يتفقد أصحابه ويعطي كل جليس نصيبه ولا يحسب جلسيه أن أحداً أكرم عليه منه من جالسه أو قربه صبر على سؤاله وذكر حوائجه حتي يكون هو المنصرف عنه ومن سأله حاجة لم يرده إلا بها أو بميسور من القول قد وسع الناس بسطه وخلقه فصار لهم أبا وصاروا عنده في الحق سواء كان دائم البشر سهل الخلق ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب ولا عياب ولا فحاش ولا مداح وكان يحيب من دعاه ويقبل الهدية ولو كانت كراعاً ويكافي عليها قال أنس رضي الله تعالى عنه خدمت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عشر سنين فما قال أف قط وما قال لشيء صنعت لم صنعت ولا لشيء تركته لم تركته ولا دعاه أحد من أصحابه أو من أهل بيته إلا قال ليك وكان يمازح أصحابه ولا يقول في مزاحه إلا حقاً ويخالطهم ويحادثهم ويداعب صبياتهم ويجلسهم في حجره ويحيب دعوة العبد والحر والأمة والمساكين في أقصى المدينة ويقبل عن المعتذر وما أخذ أحد يده فيرسله يده حتي يرسلها إلا أخذ ولم ير مقدما ركبته بين يدي جليس له ويتندي من لقيه بالسلام ويبدأ أصحابه بالمصافحة ويكرم من يدخل عليه وربما بسط له ثوبه ويؤثره بالوسادة ويعزم عليه بالجلوس عليها إن أبى ويدعو أصحابه

بأحب اسمائهم اليهم وكان لا يجلس اليه احد وهو يصلي الا خفف صلاته وسأله عن حاجته واذا فرغ عاد الي صلاته وروي عن انس رضي الله تعالى عنه أنه قال كان خدمة المدينة يأتون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا صلي الغداة اي الصبح فما يرثي بآنية إلا غمس يده فيها وربما كان ذلك في الغداة الباردة يريدون التبرك به ، وأما شقيقته ورحمته علي أمته فذلك أمر مشهور وشواهد لا تحصى وقد كان يسمع بكاء الصبي فيجوز في صلاته رحمة بأمه ويكفي بالدلالة علي ذلك انه ماخير بين أمرين الا اختار أيسرها فجزاه الله تعالى عنا كل خير وأما خلقه بالوفاء وحسن العهد وصلة الرحم فهو شهير موفور وقد روي انه وفد عليه وقد التجاشى ملك الحبشة الذي كان قد هاجر الي بلاده جملة من الصحابة فأكرم مثواهم فقام صلى الله تعالى عليه وسلم بخدمة أولئك الوفد بنفسه فقال أصحابه تكفيك قال إنهم كانوا لأصحابنا مكرمين واني أحب ان أكافئهم وأقبل أبوه من الرضاغة فوضع له بغض ثوبه فقعده عليه ثم أقبلت أمه فوضع لها شق ثوبه من جانبه فجلست عليه ثم أقبل أخوه من الرضاغة فقام فأجلسه بين يديه . وقد ورد في صفته صلى الله تعالى عليه وسلم أنه يصل الرحم ويحمل الكل ويرقى الضيف ويكسب المذموم ويمين علي نواب الحق ، وأما تواضعه عليه الصلاة والسلام مع علو منصبه ورفعة رتبته فكان أعظم الناس تواضعا وأعدهم كبرا كان يقول انما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد وكان يركب الحمار ويردف خلفه ويمود المساكين ويجالس الفقراء ويحجب دعوة العبد ويجلس مع أصحابه مختلطاً بهم حينما انتهى به المجلس جلس وكان يدعي الي خبز الشعير فيجيب ويأكل مع الخدام وحج علي رحل رث وعليه كساء من صوف لا يساوي أربعة دراهم وقد أهدي في ذلك الحج مائة بدنة وكان في

يته في مهنة أهله يحلب شاته ويرقع ثوبه ويخصف نعله ويكنس البيت ويعطف
 البعير ويخدم نفسه ويحمل ما يشتري من السوق مع كثرة عبيده وخدمه وتشوق
 الناس لخدمته لكنه يحب فعل ذلك تواضعا وتشريعا وأما عدله وعفته وصدق
 لهجته صلى الله تعالى عليه وسلم فقد كان أعدل الناس وأعفهم وأصدقهم لهجة منذ
 كان اعترف له بذلك أعداؤه وكان يتحاكم إليه في الجاهلية قبل الاسلام
 وورد أنه ما لمست يده يد امرأة قط لا يملك رقها وما خير في أمرين الا اختار
 أيسرهما ما لم يكن اثما فان كان اثما كان أبعد الناس منه وقد جزم نهاره ثلاثة
 أجزاء جزءا لعبادة ربه وجزءا لمصالح أهله وجزءا لنفسه ثم جزءا بينه وبين
 الناس وكان يقول أبلغوا حاجة من لا يستطيع إبلاغي فان من أبلغ حاجة من
 لا يستطيع أمته الله يوم الفزع الا كبر وقد كان معروفا بالصدق بين قومه من
 أول نشأته حتى دعوه بمحمد الامين وقال بعض المشركين بعد بعثته إنا لا نكذبك
 ولكن نكذب ما جئت به فأنزل الله تعالى في القرآن المجيد قوله تعالى (فاتهم
 لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) . وأما وقاره وصمته وحسن
 هديه صلى الله تعالى عليه وسلم فقد كان أوفى الناس في مجلسه لا يكاد يخرج شيئا من
 أطرافه وكان كثير السكوت لا يتكلم من غير حاجة وكان ضحكه تبسما وكلامه
 فصلا لا فضول فيه وكان ضحك أصحابه غنده التبسم توقيراله واقتداء به مجلسه
 حلم وحياء وخير وأمانة اذا تكلم أطرق جلساؤه كأن على رؤسهم الطير وكان
 أحسن الهدى هديه وكان سكوته على أربع على الحلم والحذر والتقدير والتفكير
 وأما زهده في الدنيا فحسبنا منه قتله منها واعراضه عن زهرتها وقد سبقت إليه
 يجملتها وزادفت عليه فتوحاتها بما يسر الله له من الغنائم والأموال والأرزاق
 الواسعة الطيبة بحيث لو أراد توسع فيها واقتطف زهرتها فلم يرضا واكتفى بأقل

قليل منها وحسبنا ماورد أنه ماشع من خبز شعير يومين متوالين وماترك ديناراً
 ولا شاة ولا بصيرا ولم يترك الاسلحة وبقته وأرضا جعلها صدقة وقد كان
 فراشه جلدا مدبوغا وحشوه ليف وكان ينام أحيانا علي سرير من خوص النخل
 حتى يؤثر بجنبه الشريف عليه الصلاة والسلام وكان يبات جائنا يلتوي طول
 ليلته من الجوع فلا يمنعه ذلك عن صيام يومه ولو شاء لجمع كنوز الارض وثمارها
 وردغد عيشها قالت احدي نساته كنت ابكي رحمة له مما اراده وامسح يدي علي
 بطنه مما به من الجوع واقول نفسي لك الفداء لو تبلغ من الدنيا بما يقوتك فيقول
 مالي وللدنيا إخواني من اولي العزم من الرسل صبروا علي ما هو اشد من هذا
 فمضوا علي حلهم فقدموا علي ربههم فأكرم مأبهم واجزل ثوابهم فاستحي من الله
 ان ترفعت في معيشتي ان يقصر بي غذا دونهم وما من شيء هو احب الي من
 اللعوق باخواني واخلائي واذا اردنا استيفاء جميع اخلاقه الحميدة وعموم صفاته
 الحميدة احتجنا الي تطويل لا يمتلئ هذا الكتاب المراعي فيه الاختصار وبما
 ذكرناه يظهر للعاقل المنصف المتدبر ان اختصاصه عليه السلام بتلك الحسنات
 وتحليته بهذه المكارم مع انه تربى يتما بين أمة جاهلية تغلب عليهم القسوة والجور
 وخشونة الطباع وعدم التهذيب ما كان ذلك الا بمحض عناية من الله تعالى به
 وإقائه بمنصب رفيع ومقام جليل ومن تصكون فيه تلك الصفات الكاملة
 والاخلاق الفاضلة والعقل الثاقب والرأي الصائب ما كان ليتلبس بصفة الكذب
 والاختيال ويخدع الناس بزخارف المحال ويدعي اقتراء علي الله تعالى انه رسوله
 قد اختاره واصطفاه علي من سواه إنا نرى العاقل منا يمنعه عقله ويأني عليه ضميره
 ان يكذب بكذبة واحدة علي رجل مثله او دونه وتأنف نفسه للشرقة ان يقدم
 علي ذلك ولو اضطره الحال فكيف ان من كان عقله في أعلى درجات الكمال

وهو متصف بأشرف الخصال يقدم بالكذب على الاله الكبير المتعال ويمارس ذلك على ممر الايام والليالي معاذ الله أن يقدم على ذلك من له ادنى عقل وأقل كمال ثم الغريب من احوال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكل احواله غريبة وهو دليل على صدقه واعانة الله تعالى له انه قلب حال الامة التي قلم بينها وهي أمة جاهلية مغموسة في بحار الجهالات والضلالات في العبادات والعبادات فرفضها من حضيض الرذائل الي أوج الفضائل فبدل جورها بالانصاف وخشوتها باللين وجهلها بالعلم والمعرفة وعداوتها بالمحبة والألفة ومحاربتها الجورية بالسلام والأمان وشفاءها بالنعيم وضلالها بالمهدي الى الصراط المستقيم وعصيانها بالطاعة وفرقتها بالجماعة وضعفها بالقوة وخيانتها بالأمانة وفحشها بالعلمة والصيانة وقد كان عندها من حيد الشائيل الكرم ولكنه مشوب بالتبذير والاسراف والشجاعة ولكنها معلومة بالجور والاعتساف فعدل عليه الصلاة والسلام خصالها وهذب اخلاقها حتى اصبحت خير الأمم وأكرم العالم وسري ذلك الي الأمم الأخرى التي اعتنقت دينه المبين فأصبحوا من خيار الصالحين وكل ذلك جري على يديه عليه الصلاة والسلام بواسطة شريعته التي هي منهج السعادة وبحسن سيرته وصفاء أخلاقه وكمال سياسته ولاشك أن ذلك منه كان أمراً خارقاً للعادة يعد من أعظم المعجزات عند ذوي الانصاف وقد اشتبه علي بعض الاجانب عن الدين الحمدي لما رأوا ان الجهاد مشروع فيه فقلنوا أن هذا الدين ماتم أمره الا بالسيف والارهاب وفي شبهة باطله علفت في فكر من لم يطلع على سيرة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واول نشأته وقيام دينه المبين وأما من عرف ذلك فلا يجد لهذه الشبهة عينا ولا أثرا ويان ذلك ان الذي ثبت ثقله ثقلا صحيحاً في سيرته عليه السلام وبذمه أمره انه لما قام في دعوي الرسالة في مكة المكرمة

كان وحيداً فريد اليأس صاحب سلطان ولا معتمداً على عصبية عشيرة بل إنه عند قيامه بتلك الدعوي بين جماهير الأمم كان أول مكذب له عشيرته وعادوه أشد المعاداة وسلطوا عليه أشرارهم بالأذي والاضرار وهو ألزم طريق الهداية والارشاد فصار يقيم البراهين على صدق دعواه ويورد المواعظ ويؤلف القلوب بكل ممكن ويأمر بأوامر شريعته المورثة الخيرة وينهي بنواهيها عن كل ما يورث الضرير ومضي له علي ذلك مدة تبلغ عشر سنوات وهو مقيم في مكة ولم يأمر بأراقة قطرة دم لأعدائه بل تلو قرآنه المشتمل على قوله تعالى (لا إكراه في الدين قد تبين الرشد في الغي) وقوله في خطاب من اتبعه (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم) وقوله (من كفر فعليه كفره) إلى غير ذلك من الآيات وهاجر من مكة إلى المدينة وهو ملتزم لهذه الطريقة مدة من إقامته في المدينة وقد اتبعه مع تلك الحال والطريقة الجم الغفير من أهل مكة وأهل المدينة وطوائف العرب كما يعلم من مراجعة سيرته وقيل شرعه العقول السليمة واستحسنته الطباع الصحيحة ولا خوف هناك ولا تهيب لكن لما ظهر للعقول السليمة والافئدة القويمة أن المخالفين الذين لم يتبعوه عليه السلام لا يعمل معهم البرهان ولا تنفع فيهم الموعظة ولا يشر لنسبهم الارشاد بل هم فضلا عن ضلالهم وغشهم لأنفسهم بعدم قبول الدين الحق وسلوك سبيل الاستقامة لا يفترون عن أذاه عليه السلام وأذي اتباعه كلما سبحت لهم الفرصة ينصبون لهم المكائد ويقيمون في سبيل دينهم الحائر ويخترعون لهم بدائع الاضرار ويعاملونهم معاملة الاشرار ووجد أن دوام المعاملة بالرفق لا أولئك المخالفين يزيد طغيانهم ويشوش أمر الدين على اتباعه أذن الله تعالى له عند ذلك بجهاد الأعداء والاختصاص بالأعداء والاعتراف بالبداء استبد الا للترغيب مع هؤلاء الاشرار بالتهريب ودفعاً

للأذى والفساد وقطع جرثومة العناد إذ قد يسمح بالاشارة لسلامة الاختيار ويقطع
 العضو المريض لوقاية صاحبه من البوار ولكن شرع الله ذلك الجهاد في شريعة
 سيدنا ﴿محمد﴾ عليه السلام علي حدود تبقى للرفق بحالا وللشفقة والعدل مثلا
 حتى لو قبل جهاده مع الجهاد المشروع في الشرائع المتقدمة كشرعية سيدنا موسى
 عليه السلام لوجد أن في جهاد شريعة سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
 تخفيفات لم توجد في سواء يعلم ذلك من الاطلاع علي شؤن الشريعتين وفيما قرناه
 ظهر أن تلك الشبهة التي يزعم صاحبها أن الدين الحمدي قام بالسيف هي شبهة
 ظاهرة البطلان مهدومة الاركان والحق الحقيقي بالقبول أنه ما كان أساس
 الهدى والسعادة لنا ولا سلافنا الا بنور شريعة سيدنا محمد صلى الله تعالى
 عليه وسلم ويهديه وارشاده فجزاه الله تعالى عنا خير الجزاء ورفع درجته في أعلي
 عليين فعلينا معشر المسلمين مداومة محبته وتعظيم جناحه الشريف وفدائه بالارواح
 ومن محبته عليه السلام تعظيم شرعه واطاعة أوامره واجتناب نواهيه كما قيل * ان
 المحب لمن يحب مطيع * وأما الشخص الذي يدعي محبته وهو مخالف لشرعه
 فحالاه يكون مكذبا لدعواه وشاهدا عليه بخث الطوية. ومن محبته عليه الصلاة
 والسلام محبة أهل بيته وعترته وتعظيم جملة شريعته وأكرامهم والاحسان اليهم
 ومن كمال محبته عليه الصلاة والسلام معرفة نسبة الشريف من جهة أبيه ومن جهة
 أمه حتى قال بعض العلماء بوجوب ذلك فأما نسبة من جهة أبيه فهو سيدنا
 محمد بن عبد الله * بن عبد المطلب * بن هاشم * بن عبد مناف *
 ابن قصي * بن حكيم * بن مرة * بن كعب * بن لؤي * بن غالب * بن فهر *
 ابن مالك * بن النضر * بن كنانة * بن خزيمية * بن مدركة * بن الياس *
 ابن مضر * بن نزار * بن معد * بن عدنان * وليس فيما بعده الى آدم عليه

الصلاة والسلام قل صحيح * وأما نسبه صلى الله عليه تعالى وسلم من جهة أمه
فهو سيدنا محمد بن أمية بنت وهب * بن عبد مناف * بن زهرة * بن حكيم
فتجتمع به عليه السلام في جده حكيم ومن كمال محبته عليه السلام معرفة أسماء
أولاده رضي الله تعالى عنهم وهم سبعة علي الصحيح سيدنا القاسم * وسيدتنا
زينب * وسيدتنا رقية * وسيدتنا فاطمة * وسيدتنا أم كلثوم * وسيدنا عبدالله
وهو الملقب بالطيب والطاهر وسيدنا ابراهيم * وكلهم من سيدتنا خديجة
الكبرى رضي الله تعالى عنها الا سيدنا ابراهيم فن مارية القبطية

ومن حسن الادب مع حضرته عليه الصلاة والسلام اعتقاد نجاة أبويه إما
بالاعتماد علي قول من يقول بنجاة أهل الفترة الذين كانوا قبل بعثة الرسول عليه
السلام وهما من جملتهم واما بالاعتماد علي ماورد في بعض الآثار ان الله تعالى
* أحياهما له حتى آمنا به وذلك جائز داخل تحت تصرف قدرة الله تعالى واعلم
أنه قد دلت النصوص الشرعية وانعقد اجماع الامة المحمدية علي أن سيدنا
محمد صلى الله عليه وسلم مبعوث من الله تعالى الي الناس كافة بل الي الثقلين
الانس والجن لا الي العرب خاصة كما زعمه بعض الكفار وانعقد اجماع الامة أيضا
علي أنه خاتم الأنبياء والمرسلين لانبي بعده فشرعه عليه السلام لا ينسخ الي
آخر الزمان أي لا يرفع بشرع سواء وسيدنا عيسى عليه السلام عند نزوله الي
الارض في آخر الزمان انما يحكم بشرع نبينا عليه السلام لا بشرع جديد وعدم
قبول سيدنا عيسى للجزية هو من جملة شرع نبينا لأن قبول الجزية في الشرع
الحمدي غاية الي نزول عيسى عليه السلام وقد انعقد الاجماع أيضا علي أن
شرع نبينا ناسخ لسائر الشرائع المتقدمة أي ناسخ أكثر أحكامها غير العقائد منها
وأما العقائد كالإيمان بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فهي ثابتة

في سائر الشرائع وحكمة نسخ شريعة بأخرى هي اختلاف المصالح بحسب الازمنة
مثلا المصلحة في زمن الامم السابقة اقتضت تكليفهم بشرائعهم والمصلحة في
زماننا الى آخر الدهر اقتضت تكليفنا بشريعة نبينا وبهذا ظهر سقوط شبهة
من يقول من الكفار انه يلزم علي القول بالنسخ ظهور مصلحة كانت خفية على
الله تعالى اذ يقال له ان الله تعالى من الازل عالم بمصلحة كل أمة وزمنها فرتب
قدما لكل أمة شريعة وأرسل رسولا بكل منها وجعل المتأخرة ناسخه للتقدمة
فأين الخفاء علي الله تعالى. واتمعد الاجماع أيضا علي أن نبينا عليه الصلاة والسلام
أفضل الخلق أجمعين لا يفضل أحدا من مخلوقات الله تعالى ثم الراجح عند العلماء
أن الأفضل بعد نبينا سيدنا ابراهيم ثم سيدنا موسى ثم سيدنا عيسى ثم سيدنا نوح
وهؤلاء الأربعة مع نبينا هم أولو العزم من الرسل ثم بقية الرسل ثم الانبياء غير
الرسل وهم متفاضلون فيما بينهم عند الله تعالى ثم سيدنا جبريل ثم سيدنا ميكائيل
من الملائكة ثم بقية رؤساء الملائكة ثم عوام البشر والمقصود منهم أولياؤهم
غير الانبياء كأبي بكر وعمر رضي الله عنهما ثم عوام الملائكة وقد ثبت
في الاحاديث النبوية أن قرنه عليه الصلاة والسلام أي أصحابه هم خير القرون
المقدمة والمتأخرة ماعدا الانبياء والرسل. والصحابي هو من اجتمع بالرسول عليه
الصلاة والسلام مؤمنا به ومات علي ذلك. وأفضل أصحابه علي الصلاة والسلام
خلفاؤه الأربعة علي ترتيب خلائهم فأولهم في الفضل أبو بكر الصديق ثم سيدنا عمر
ابن الخطاب ثم سيدنا عثمان بن عفان ثم سيدنا علي بن أبي طالب رضي الله تعالى
عنهم وأفضل القرون بعد قرنه عليه الصلاة والسلام قرن التابعين وهم الذين
اجتمعوا بالصحابة اجتماعا متعارفا ثم قرن أتباع التابعين رضوان الله تعالى عليهم
أجمعين. ومما انعقد عليه اجماع الامة أن النبوة خصيصة من الله تعالى لا تكون

مكتسبة للعبد ويفسرونها باختصاص العبد بسماع وحى من الله تعالى بحكم شرعى
تكلفى سواء أمر بتبليغه أم لا وكذلك الرسالة لكن بشرط أن يؤمر بالتبليغ
وأما الولاية فلا تظهر عند العلماء فيها التفصيل فيها ما هو مكتسب وهو امثال
الأمورات واجتناب انتهيات وتسمى الولاية العامة ومنها ما هو غير مكتسب
وهو العطايا الربانية كالعلم اللدنى وروية اللوح المحفوظ وغير ذلك
١ ولنتختم بمبحث المعجزات ببيان بقية خوارق العادات فنقول قد علمت أن الامر x
الخارق للعادة اذا ظهر على يد مدعي الرسالة من عند الله تعالى أو النبوة يسمي
معجزة فلما اذا ظهر للرسول قبل دعواه النبوة أو الرسالة كما ورد أن سيدنا
محمد صلي الله تعالى عليه وسلم كانت تظله الغمامة قبل ارسال الله تعالى
له وادعائه الرسالة فيسفي هذا ارباعا أى تأسيسا للرسالة وأما اذا ظهر الأمر
الخارق للعادة على يد ظاهر الصلاح والعدالة وليس عنده دعوي النبوة والرسالة
فيسمي كرامة ونحن معشر المسلمين من أهل السنة والجماعة نؤمن بكرامات الأولياء
لورود النصوص الشرعية بذلك وتقل الاخبار الكثيرة بوقوع خوارق العادات
للكثير من الصالحين أكرمهم الله تعالى بها لأجل أن يحترموا بين الناس أو
ليقبل ارشادهم وموعظتهم اذا أقامهم الله تعالى في مقام الارشاد أو لتفريج كربهم
وقضاء مصالحهم اذا احتاجوا الي ذلك وكل ذلك فضل من الله سبحانه وتعالى
عليهم ولا يجب عليه تعالى شئ من ذلك والأولياء جمع ولي وهو العارف بالله
تعالى وبصفاته حسب الأمكان المواظب على الطاعة المجتنب للمعاصي بمعنى أنه
اذا ارتكب معصية بادر الي التوبة وليس المراد انه لا تقع منه معصية إذ ليس هو
معضوما المعرض عن الانهماك في اللذات والشهوات المباحة وأما أصل تناول
للذات المباحة فلا مانع منه لاسيما اذا كان بقصد التقوي على طاعة الله تعالى وأما

إذا ظهر الامر الخارق للعادة على يد مستور الحال لا ظاهر الصلاح ولا ظاهر الفسق فيسبي معونة أي اعانة من جانب الله تعالى وأما إذا ظهر على يد ظاهر الفسق فيسبي استدراجا بمعنى أن الله استدرجه باظهار ذلك على يده فيتبادي بفسقه ثم اذا أخذه الله تعالى لم يفلته والياذ بالله تعالى وهذه الاقسام الخمسة من خوارق العادة تكون على وفق مقصد من تظهر على يديه ويسقى قسم آخر وهو أن يقع الامر الخارق للعادة للمرأة على خلاف ما يطلبه كما روي أن مسيلة الكذاب الذي ادعى الرسالة في زمن نبينا عليه الصلاة والسلام قد بصق في عين رجل لتشفي فعميت الأخرى وسمي هذا القسم من خوارق العادة خذلا ما أي تكذيبا وخزيا من الله تعالى لذلك الكاذب ولا اشتباه بين هذه الاقسام وبين المعجزة لان المعجزة مقرونة بدعوى الرسالة أو النبوة كما تقدم موافقة لمقصد من تظهر على يديه وغيرها ليس كذلك كما أنه لا اشتباه بين الكرامة التي تظهر على يد ظاهر الصلاح وغير مدعى الرسالة أو النبوة موافقة لمطلبه وبين بقية الاقسام والله تعالى أعلم

❦ الفصل الرابع في بيان الايمان بالملائكة عليهم الصلاة والسلام والايمان

بالكتب المنزلة من عند الله تعالى على رسله والقضاء والقدر ❦

اعلم أنه يجب على كل مكلف شرعا الايمان بالملائكة عليهم الصلاة والسلام وهو أن يستقد اعتقاد جازما بوجودهم وأنهم عباد الله المؤمنون به المكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يخافون ربهم من فوقهم ويضلون ما يأمرون وقد وردت النصوص الشرعية بجميع ذلك وحقيقتهم عند أكثر المسلمين أنهم أجسام لطيفة أعطاهم الله تعالى القدرة على التشكل بأشكال مختلفة مسكنهم السموات وقد وردت النصوص الشرعية بما يفيد أنهم أقسام فمنهم حملة العرش ومنهم الخافون حول العرش ومنهم أكابر الملائكة كجبريل وميكائيل واسرافيل

ومنها ملائكة الجنة ومنها ملائكة النار ومنها الموكلون بين آدم ومنهم كتبة الاعمال ومنها الموكلون بأحوال هذا العالم بالتدبير ومنها رسل الله الى أنبيائه بالوحي ودلت النصوص أيضا على أنهم قادرون على الاعمال الشاقة العظيمة التي يعجز عنها ألوف البشر بل جميع البشر الى غير ذلك مما ورد في حقهم في القرآن والأحاديث وقد اتفق أئمة المسلمين كما يؤخذ من الشفاء الشريف على عصمة المرسلين منهم بالوحي الى أنبياء البشر كما عصم الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولكن اختلف العلماء في عصمة غير المرسلين من الملائكة وقال الفخر الرازي والجمهور الاعظم من علماء الدين على عصمة الملائكة عن جميع الذنوب وقد تمسك المخالفون في عصمتهم بأمور منها أن ابليس كان من الملائكة فصني الله تعالى وكفر ونحن نقول إن ابليس كان من الجن ولم يكن من الملائكة كما حققه الامام الرازي وغيره من العلماء . ومنها قصة هاروت وماروت ونحن نقول أما الآية التي وردت فيها وهي قوله تعالى (واتبعوا ما تلاوا الشياطين علي ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولوا انما نحن فتنه فلا تكفر فيعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه) فالذي تلخص من كلام الامام الرازي في تفسيره أن السحرة كثرت في ذلك الزمان واستنبطت أبوابا غريبة من السحر وكانوا يدعون النبوة ويحصلون تلك الاعمال السحرية معجزاتهم فبعث الله تعالى هذين الملكين لاجل أن يعلموا الناس أبواب السحر حتى يتمكنوا من معارضة أولئك السحرة الذين يدعون النبوة كذبا ولا شك أن هذا من أحسن المقاصد فهذان الملكان كانا لا يعلمان أحدا السحر حتى يبذلا النصيحة فيقولوا له انما نحن فتنه أي محنة يتميز بها الطبع من العاصي فهذا الذي

نصفه لك من السحر وان كان القصد منه أن يظهر به الفرق بين السحر وبين المعجزة ولكنه يمكنك أن تتوصل به الي المفسد والمعاصي فايك بمد وقوفك عليه أن تستعمله فيما نهيت عنه أو تتوصل به الي شيء من الأغراض العاجلة ثم ان القوم فعلوا منها السحر واستعملوه في الشر وإيقاع الفرقة بين المرء وزوجه ثم قال الرازي واتفق المحققون علي أن العلم بالسحر غير قبيح ولا محظور يعني وانما المحظور العمل به وقرير الآية بهذا الوجه لا اشكال فيه ولا يدل على معصية المالكين المذكورين كما هو ظاهر بل يكونان قد امتثلوا أمر الله تعالى في التعليم كما لا اشكال في أنه كيف ينزل الله تعالى عليها السحر المهي عنه لان المحرم هو العمل به لا تعلمه لأجل مقصد حسن حكم وأما ما روي من أن هذين المالكين قد مثلا بشرين وركب فيهما الشهوة فغرضاً لأمرأة يقال لها الزهرة فحملتهما على المعاصي والشرك ثم صعدت الي السماء بما تطلعت منها فقول ان هذه القصة قد اختلف العلماء في صحة نقلها . فقال الامام فخر الدين الرازي في تفسيره ان هذه الرواية فاسدة مردودة غير مقبولة لأنه ليس في كتاب الله تعالى ما يدل على ذلك بل فيها ما يبطلها من وجوه ثم بين تلك الوجوه . وقال الامام البيضاوي عن هذه الرواية انها محكية عن اليهود . وقال أبو السعود في تفسيره إنها بما لا يعول عليه لان مداره رواية اليهود مع ما فيه من الخلفاء لأدلة العقل والنقل . وقال القاضي عياض في الشفاء الشريف ان هذه الاخبار يعني المذكورة في قصة هاروت وماروت لم يرو منها شيء لاسقيم ولا صحيح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وليس هو شيء يؤخذ بقياس واذا علمت ذلك فنحن يسوغ لنا الاخذ بقول هؤلاء الأئمة الاعلام والاعتماد على ما رجحوه في عدم صحة هذه الرواية ولا يجب علينا اعتقاد هذه القصة في هذين المالكين وعلى فرض صحة روايتها كما قال بعضهم

فقول لعلها من باب ضرب الامثال والرموز كما ذكر احتمال ذلك اليبضاوي وأبو
السعود وبين شيعي زاده والسيكوتي في حاشيتهما علي اليبضاوي كيفية ذلك
التشيل أولعل الرواية في هذه القصة هي حكاية لما قاله اليهود وزعموه من جملة
أفاصيصهم فبطلانه في نفسه لا ينافي صحة الرواية التي حكته لنا عنهم وعلي هذا
حل السيكوتي قول اليبضاوي محكية عن اليهود وعلي كل فلاتعارض هذه
القصة عصمة جميع الملائكة والله تعالى أعلم

وبما وردت به النصوص الشرعية ويجب الايمان به أن علي كل عبد حفظه
من الملائكة وكاتبين يكتبون أعمال العبد من حسنات وسيئات وهذه الكتابة
يكفر من كفرها تكذيبه القرآن قال تعالى (كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون)
لكنها ليست لحاجة دعت اليها لاحاطة علم الله تعالى بكل شيء وإنما فائدتها أن
العبد اذا علم بها استحي وترك المعاصي والكتب تحقيق بأآلة وقرطاس ومداد
يعلمها الله تعالى حلالا للنصوص علي ظواهرها مع عدم الاستحالة في ذلك والله أعلم
وبما وردت به النصوص الشرعية أيضا وجود ملك يقبض الارواح أي يخرجها من
مقرها فيجب الايمان بذلك وورد أن اسمه عزرائيل وأن له أعوانا بمسد من
يموت يترفق بالمؤمن ويأتيه بصورة حسنة بخلاف غيره وسند كوفي الباب الثالث
ان شاء الله تعالى الشبه الواردة في شأن الملائكة فانظرها هناك ويوجب علي كل
مكلف شرعا الايمان بالكتب المنزلة من الله تعالى علي الرسل عليهم الصلاة
والسلام فتؤمن بأن لله تعالى كتبا أنزلها علي رسله وبين فيها أمره ونهيهِ ووعدهِ
ووعيدهِ وأفضل الكتب المنزلة القرآن ثم التوراة ثم الانجيل ثم الزبور وكلها كلام
الله تعالى واعلم أن كلام الله يطلق علي معنيين المعنى الاول هو الصفة القدسية القائمة
بذاته تعالى التي ليست بحرف ولا صوت كما قلناه في بحث صفاته تعالى والمعنى

الثاني هو الكلام اللفظي المنزل علي الرسل ومعنى أنه كلام الله تعالى أنه بمجرد الوحي وليس لاحد في أصل تركيبه كسب وهو يدل على بعض ما تدل عليه صفة الكلام القديمة لانها تدل على جميع الواجبات والجزاءات والمستحيلات كما مر في بحث الصفات وهذه الالفاظ المنزلة على الرسل تدل على بعض ما تدل عليه تلك الصفة القديمة فلو كشف عنا الحجاب وفهمنا من الصفة القديمة طلب اقامة الصلاة مثلاً لفهم ذلك من قوله تعالى في القرآن أقيموا الصلاة وعلى المعنى الثاني يحمل قول السيدة عائشة رضي الله تعالى عنها ما بين دفقي المصحف كلام الله ومن أنكر أن ما بين دفقي المصحف كلام الله فقد كفر الا أن يريد أنه ليس الصفة القديمة القائمة بذاته تعالى ومع كون اللفظ الذي قرأه حادفاً ومخلوقاً لا يجوز أن يقال كلام الله أو القرآن حادث أو مخلوق الا في مقام التعليم لانه لا إطلاقه بالمعنى الاول على الصفة القديمة ربما يتوهم أن هذه الصفة حادثة أو مخلوقة ولذلك ضرب الامام أحمد بن حنبل رضي الله تعالى عنه وجس على أن يقول بخلق القرآن فلم يقل ثم اعلم أن جميع الكتب المنزلة قد نسخت بالقرآن تلاوتها وبعض أحكامها والله تعالى أعلم

ومما يجب شرعاً على كل مكلف الايمان بالقضاء والقدر كما وردت النصوص الشرعية وكما أمرنا بالايمان بهما فقد نهينا عن الخوض في مباحثهما ولكن لما كان الايمان بهما لا بد فيه من تفسير معناه نقول إن المنقول عن الماتر يدي في تفسيرهما أن القدر هو تحديد الله تعالى أزلا كل مخلوق بحده الذي يوجد عليه من حسن وقبح ونفع وضر الى غير ذلك أى علمه تعالى أزلا صفات المخلوقات فيرجع الى صفة العلم وان القضاء إيجاد الله تعالى الاشياء على وفق علمه تعالى وتقديره لها في الازل قد تبين أن القدر والقضاء راجعان الى تعلق العلم الالهي

الأزلى بالاشياء وتعلق القدرة الالهية بها وهذا قد مر بيانه عند بيان ما يتعلق من صفات الله تعالى بالاشياء وما لا يتعلق ولكن لما كان خطر الجهل في فن التوحيد عظيما صرح العلماء بوجوب الايمان بالقضاء والقدر ولا سيما أنه قد صرح بالايمان بهما في صحيح الاحاديث ثم اعلم أنه وان وجب الايمان بالقدر لكن لا يجوز الاحتجاج به لاقبل الوقوع توصلا الي الوقوع بأن يقول الشخص قدر الله تعالى علي الزنا مثلا وغرضه بذلك التوصل الي الوقوع في الزنا وللشرع الحجة عليه في ذلك اذ يقال له من جانب الشرع وما أدراك أنه قدر عليك من الازل ذلك حتى تقدم عليه فاقدامك علي الذنب ليس الالهوي نفسك وباختيارك وبذلك تؤاخذ عليه ولا بعد الوقوع تخلصا من الحد الشرعي ونحوه بأن وقع شخص في الزنا مثلا وقال قدر الله تعالى علي ذلك وغرضه التخلص من الحد وللشرع الحجة عليه أيضا اذ يقال له انك أقدمت علي الذنب ولا علم لك بتقديره عليك أزالا فاقدامك عليه ما كان الالهوي نفسك وجراءتك علي الله تعالى وبذلك تؤاخذ ويجب عليك الحد والله تعالى أعلم

﴿ الفصل الخامس في الايمان باليوم الآخر وما يشتمل عليه ﴾

وبالبعث وما يتقدم ذلك من أحوال الموت والقبر وما يتبع

ذلك ورد الشبه التي ترد في هذا المقام ﴿

اعلم أنه مما يجب علي كل مكلف شرعا الايمان باليوم الآخر وهو يوم القيامة وأوله من وقت الحشر وينتهي بدخول أهل الجنة الجنة وأهل النار النار والواجب الايمان به وبما يشتمل عليه كما يجب الايمان بما يتقدمه من العلامات التي ثبتت بالنصوص الشرعية وبما يتقدمه أيضا من قبض الروح وأحوال القبر وأمثال ذلك مما ثبت في النصوص الشرعية الصحيحة وتفصيل جميع ذلك فيما سيتلي عليك

ف نقول قد وردت الآيات والأحاديث الصحيحة وافترق أهل السنة والجماعة أن لكل انسان روحا جرت عادة الله تعالى انها اذا كانت في جسده كان حيا واذا فارقت حله الموت وان عمر كل انسان مقدر بتخصيص الله تعالى لايزيد ولا ينقص حتى المقتول فانه ميت باجله فاذا اقتضى أجل الانسان قبض روحه الملك الموكل بقبض الارواح وهو ملك من أكبر الملائكة يسمى بعزيزائيل فهو يقبض الروح أي يخرجها من مقرها ثم بعد وضع الانسان في قبره يمد الله تعالى اليه الروح ويرد اليه من الخواص والعقل ما يتوقف عليه فهم الخطاب ويتأتى معه رد الجواب ثم يأتيه في تلك الحالة ملكان وسأله عن معتقده والحكمة في هذا السؤال أن يظهر لدي الملائكة المؤمنين والمطيع وغيرهما ويترب علي ذلك اما تنتم الميت في قبره واما عذابه ويستثنى من هذا السؤال من وردت الأحاديث باستثنائه كالانبياء وغيرهم كما هو مبسوط في كتب الأحاديث ثم ان الميت اما أن يتم في قبره ان كان مؤمنا مطيعا واما أن يعذب والمعذب إما أن يدوم عذابه الى يوم القيامة واما أن ينقطع كما في بعض عصاة المؤمنين ومن أحوال القبر ضغطته وهي الثقاء حلقته على الميت ولا ينجو منها أحد الا من استثنى في الاحاديث كالانبياء ثم اذا تصرم الزمان وقرب يوم القيامة ظهرت له علامات. منها العلامات الصغرى التي ظهر منها في هذا الزمان الكثير . ومنها العلامات الكبرى وهي عشر ظهور المهدي وخروج الدجال ونزول سيدنا عيسى عليه السلام وخروج يأجوج ومأجوج وخروج الدابة التي تكلم الناس وطلوع الشمس من مغربها وظهور الدجال ويمكث في الارض أربعين يوما يصيب الكافر حتي يصير كالسكران ويصيب المؤمن منه كمية الزكام وخراب الكعبة على يد الحبشة بعد موت عيسى عليه السلام ورفع القرآن من المصاحف والصدور ورجوع أهل الارض كلهم كفارا ثم

ينفخ في الصدور النفخة الأولى فيموت أهل الأرض والسموات والصور هو شيء كالقرون كبير جدا ينفخ فيه سيدنا اسرافيل أحد كبراء الملائكة ثم بعد مضي زمان طويل والخلائق موتى ينفخ في الصور مرة أخرى فيبعث الله تعالى الموتى من قبورهم ويحشرهم إلى الموقف وهو الموضع الذي يقفون فيه لفصل القضاء وأجراء حسابهم ومن أهوال الموقف طول الوقوف فيه ودنو الشمس من رؤس الخلائق حتى تكون على قدر الميل وخوضهم في العرق الذي هو أثن من الجيفة ويكون خوضهم فيه على قدر أعمالهم حتى أن بعضهم يلجمه العرق إجماما وسؤال الملائكة لهم عن أعمالهم وتقر يطعم فيها وشهادة أعضائهم وجلودهم والأرض والحفظة الكرام عليهم ولا يصيب شيء من تلك الأهوال الأنبياء والأولياء وسائر الصالحين ثم بعد اشتداد هول الموقف يشفع سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الشفاعة العظمى وهي شفاعته في فصل القضاء بين جميع الخلائق عند ما يشتد الهول عليهم ويطول وقوفهم فيستشفعون به فيشفع لهم عند ربهم في ذلك وبعد ذلك له شفاعات كثيرة منها شفاعته في إدخال قوم الجنة بغير حساب ومنها شفاعته في عدم دخول النار قوم استحقوا دخولها ومنها في إخراج العصاة الموحدين من النار ومنها في زيادة الدرجات في الجنة لأهلها ومنها غير ذلك كما جاء في الأحاديث الشريفة ويشفع غيره عليه السلام من الأنبياء والرسل والملائكة والصالحين والشهداء والعلماء العاملين والأولياء يأخذ العباد صحتهم وهي كتبهم التي كتبت فيها الملائكة ما فعلوه في الدنيا وتوزن أفعال العباد بميزان وجمهور المفسرين على أن الموزون هي الكتب التي اشتملت على أعمال العباد بناء على أن الحسنات حميزة بكتاب والسيئات بآخر ويجب علينا الإيمان بالوزن والميزان وقويض علم حقيقة ذلك إلى الله تعالى وتحاسب الخلائق أي يوقف الله تعالى الخلائق على

أعمالهم خيرا كانت أو شرا قولاً كانت أو فعلاً تفصيلاً بعد أخذهم كتبها ويكون الحساب للمؤمنين والكافرين ويستقي من ذلك من وردت الاحاديث باستثنائه ثم يمر الخلاق على الصراط وهو جسر ممدود على متن جهنم يمر عليه الاولون والآخرين وهو طريق الناس الى الجنة فالمؤمنون الطائعون والذين غفرت سيئاتهم يمرون عليه ويخلصون الى الجنة والكفار وبعض عصاة المؤمنين الذين حكم عليهم بالعذاب في جهنم مدة يسقطون في نار جهنم في حال مرورهم على الصراط ومرور الناجين مختلف في السرعة والبطء حسب مقاماتهم والحكمة في المرور على الصراط ظهور النجاة من النار وأن يتحسر الكفار بفوز المؤمنين بعد اشتراكهم في المرور ومما اشتهل عليه يوم القيامة وجود حوض عظيم لسيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم يردّه المؤمنون ويشربون منه عند العطش الا كبرهم إن الله تعالى خلق دارين عظيمتين أحدهما دار النعيم وهي الجنة وفيها من النعيم الذي أعده الله تعالى لعباده المؤمنين مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وثانيتهما دار العذاب وهي جهنم أعد الله تعالى فيها من العذاب للكفار والعصاة ما ترجف عند ذكره القلوب وتتشعر الجلود أعاذنا الله تعالى منها وهاتان الداران مخلوقتان وموجودتان كما دلت على ذلك الآيات والاحاديث وبعد انقضاء حساب الخلاق ومرورهم على الصراط يدخل الجنة المؤمنون الطائعون من جميع الأمم وعصاة المؤمنين الذين غفرت سيئاتهم أو أدركتهم شفاعا ويدخل جهنم الكفار وعصاة المؤمنين الذين حكم عليهم بالعذاب مدة أما الكفار فلا يخرجون منها أبداً وأما العصاة المؤمنون فما حكم الخروج منها ودخول الجنة بعد انقضاء مدة عذابهم أو نوالهم شفاعا ثم يدوم أهل الجنة خالدين في الجنة وأهل النار الكفار خالدين في النار أبداً لا يبدون ودهى الداهرين

وكل مامة قد ثبتت بالآيات السكرية والأحاديث الشريفة وهو مذهب أهل السنة والجماعة ويجب الايمان به على كل مكلف شرعا والله تعالى أعلم

﴿ توضيحات يندفع بها بعض الشبه الواردة على مامة في هذا المقام ﴾

اعلم أنه قد ترد بعض الشبه على بعض ماذ كر هنا في هذا المقام ولكن هي عند من يؤمن بوجود الله تعالى وعظيم قدرته وواسع علمه ويمتد أن الله تعالى هو الذي أوجد هذه الأكوام من العدم وصورها على صور تشتمل على دقائق الحكم لا يصعب عليه الايمان بجميع مامة ولا رد تلك الشبه عن عقيدته بقاطع البرهان وواضح الثبوت وأما من لم يكن مؤمنا بوجود ذلك الاله العظيم فالصواب في حقه أولا أن تمام له الأدلة على وجوده تعالى ثم بعد ذلك تكشف شبهته في أمثال هذه العقائد وتوضيح رد تلك الشبه أن يقال إن الذي ثبت في النصوص الشرعية أن للأسان روحا تتعلق بجسده ويتسبب عنها حياته وإذا فارقة قبض الملك لها حله الموت فبعض علماء الاسلام خاض في البحث عن حقيقة هذه الروح ولكن لم يقيم معه برهان قاطع شرعي أو عقلي على بيان حقيقتها وبعضهم وهم أهل الطريق الأسلم ترك الخوض في هذا البحث إذ لم يرد عن الشارع دليل على حقيقتها بل قد ورد في الشرع ما يشير إلى أن ترك البحث عن حقيقتها هو الأولي وعلى طريقة هؤلاء العلماء يكتب في تصديق النصوص الشرعية الواردة في وجود الروح أن يعتقد المكلف أن لكل إنسان روحا هي شيء موجود الله أعلم بحقيقته وليس القول بوجوده ما يخالف العقل وعدم الاحساس به كما يقول بعض الجهلة بأن لا شيء يخرج من فم الميت عند موته لا يقتضي عدمه إذ ربما يكون عدم الاحساس به للطاقتة كالمواء أو كالأثير الذي يقول به الطبيعيون المتأخرون أولئك جدا كالحيوائل الصغيرة جدا التي توجد في المياه وكثير منها لا يرى حتى بالمجسمات

للمرئى أولغير ذلك وكونه بتلك اللطافة أو الصغر وتنشأ عنه الحياة لاغربة فيه فكم
من عقار أونبات لطيف أو صغير جدا تنشأ عنه حوادث عظيمة لاتمدها العقول
وكذلك شرارة النار اذا لامست كمية كثيرة من الأجسام القابلة للالتهاب وكما
فى الجزء الصغير من السم اذا دخل الجسد وما يحدث عنه وأمثال ذلك كثير مما هو
لطيف أو صغير تنشأ عنه حوادث عظيمة فلاغربة فى تسبب الحياة فى الجسد عن
الروح وان كانت أمر الطيف أو صغير اجدا لاسيما ان الحياة لاتنشأ عن الروح بطبيعتها
بل بخلق الله تعالى والروح انما هي سبب عادي فلا اشكال فى ذلك أصلا ثم وان
تكن الروح بتلك اللطافة أو الصغر فلا مانع أن يجعل الله تعالى للملك قدرة على
قيضها واخراجها من الجسد ألا ترى المناطيس قد جعل الله تعالى فيه خاصية جذب
الحديد فيجذب اللطف وأدق بزادة منه ولولم تر بالعين ولا بتمجسات المرئى وكل
ذلك من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى فلا شيء يوجب
الاشتباه ثم لما وردت نصوص الشريعة بوجوب اعتقاد البعث أي ان الله تعالى
يعيد الاموات يوم القيامة ويحييهم كان المشركون فى عصر الرسول عليه الصلاة
والسلام يوردون الشبه على القول بالبعث ويقولون كيف يحيي الله تعالى الاموات
بعد مفارقهم الحياة وفنائهم وتفرق أجزائهم بين أجزاء الارض فكان القرآن
الشريف يرد عليهم تلك الشبه فى آيات كثيرة بما معناه ان الله تعالى تام القدرة
كامل العلم لا يعجزه شيء مهما كان عظيما ولا يخفى على علمه شيء مهما كان دقيقا خفيا
والذي أوجد الكائنات من العدم بذلك الاقنان والاحكام هو قادر على اعادة
الاموات بعد الفناء وإحيائهم للحساب والجزاء ويضرب لهم سبحانه الامثال التى
تقرب ذلك لعمولهم بأن الله تعالى يحيي الارض بعد موتها بانزال المطر عليها
فتصبح مخضرة مزهرة بهجة بعد ان كانت قاحلة يابسة لا ترى فيها أثر للحياة

التي غير ذلك من الامثال التي ترفع عنهم شبه البعث التي قامت عندهم ثم ان علماء الشريعة الاعلام لما وجدوا الفلاسفة المنكرين للبعث شبها آخرى يزعمون فيها حصول محالات عقلية علي القول بالبعث قال أولئك العلماء رحمهم الله تعالى ان الواجب شرعا علي كل مكلف أن يعتقد بحصول البعث والاعادة وان ذلك يحصل علي وجه لا يستلزم محالا عقليا والله أعلم بكيفية ذلك ولا يلزمنا لصحة الايمان بالبعث أن نبين الكيفية التي يجربها الله تعالى في أمر البعث بل نقوض عليها اليه تعالى ولكن للمحافظة علي أفكار الضعفاء في الدين من الاضطراب نقول في توضيح ذلك من الممكن ان المعاد من الجسم بالبعث هو جميع أجزائه الاصلية أي الباقية من أول العمر الى آخره لا الاجزاء الفضلية التي تكون في الجسم من الاغذية ثم تتحل ويخلفها غيرها وهلم جرا واذا كان الامر كذلك فما المانع من أن الله تعالى العظيم القدرة الواسع العلم يحفظ تلك الاجزاء الاصلية للانسان بعد موته من التفرق ومن زوال صورتها ومن دخولها في أجزاء أصلية لحيوان آخر يا كل انسانا وان دخلت في تركيب الاجزاء الفضلية لذلك الحيوان فتفصل عنها عند انحلالها بموت ذلك الحيوان ثم عند الاعادة والبعث يعيد الله تعالى تعلق الروح بتلك الاجزاء الاصلية للانسان ويضم اليها أجزاء فضلية يكمل بها مقدار الانسان وهيكله كما كان قبل الموت سواء كانت تلك الاجزاء عين ما كانت قبل موت الانسان أو غيرها ويكون الاحساس بالتعظيم والتعذيب انما هو لمجموع الروح ولهذا الاجزاء الاصلية ويصدق علي هذه الكيفية انها اعادة اذ قد أعيد تعلق الروح بالاجزاء الاصلية التي هي حقيقة الانسان بعد ان فارقها وأعيد لهذه الاجزاء الاصلية الحياة وأعيدت اليها أجزاء فضلية كل بها هيكل الانسان النبي كان قبل الموت واذا كان الحال كذلك فلا يقال من شبه أولئك الفلاسفة ان

الانسان المتم أوالمعذب هو غير الذي كان قبل الموت ولا يقال ان الروحين
تعلقان بجسد واحد فيما اذا كل انسان انسانا وصارا بالاعتداء واحدا ولا يقال
أن مادة واحدة حاصلة لانس كثيرين حيث إن المشاهد على ظاهر الارض
أجزاء جثث الموت القديمة وقد زرع في الارض زروع كثيرة وغرس فيها أشجار
واغتذى منها الناس وانعقد ذلك في أبدانهم لحما ودما لانا مع جميع ذلك نقول
ان الاجزاء الاصلية التي كانت مع الروح المتعلقة بها قبل الموت انسانا هي
بصحتها مع الروح المتعلقة بها عند البعث ذلك الانسان بمينه وقدرة الله تعالى وعلمه
يصلحان لاجراء هذه الكيفية التي لا تتضمن محالا أصلا وعدم احساسنا بها لا يستلزم
عدمها اذ يحتمل أننا نشاهد تفرق الاجزاء الفضلية ولا نشاهد الاجزاء الاصلية
التي هي حقيقة الانسان اما الدقا واما اللطافا واما لغير ذلك وكمن العوالم لم تنزل
في حيز الخفاء محجوبة عن حواسنا ولا مانع أن تكون هذه من هذا القبيل والمخلص
أن نصوص الشريعة نطقت بالاعادة والبعث فنحن نؤمن بذلك ونعتقد أنه
سيكون علي وجه لا يستلزم محالا ولا يلزمنا بيان الكيفية على وجه التفصيل وان
احتجنا الي هذا البيان نجد أن مثل تلك الكيفية التي قررناها كافية وافية في اقناع
العقول ودفع الشبه كما لا يخفى علي المتأمل المنصف وان كنا غير مكلفين باعتقاد
هذا التفصيل الذي شرحناه بل الذي نكلف به الايمان بالبعث علي وجه لا يستلزم
محالا كما تقدم ثم نقول وفي القول بالاجزاء الاصلية التي مر شرحها تندفع الشبه
عن نعم القبر وعذابه اللذين وردت بهما النصوص الشرعية اذ يقال ما المانع أن
الله تعالى يجعل للروح تعلقا خاصا بتلك الاجزاء الاصلية بحيث تحس بالنعم أو
المعذاب وهي في القبر ونحن وان كنا نشاهد الجسد قد تفرق وتلاشي ولا حياة
فيه فذلك الاجزاء الاصلية يجري فيها التنعيم والتعذيب ولا نري شيئا من ذلك

لحفاؤها عن ابصارنا لدقتها أو لطاقها وكذلك تندفع الشبه الواردة على ما جاء من
نصوص الشريعة أن بعض الناس هم أحياء عند ربهم يرزقون كالشهداء فانه
يقال أيضا لا مانع أن الله تعالى يجعل لأرواحهم تعلقا خاصا بأجسادهم الاصلية بحيث
تكون حياة حياة قبل الرزق والتعيم بنوع مخصوص هو الذي أخبرت عنه
النصوص وان كنا لا نرى ذلك وكل ذلك من الجائزات العقلية التي لا تستلزم
محالا وداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى ومن اطلع على ما يقوله المتأخرون من
الطبيعيين في أحوال الحيوانات الصغيرة التي لا ترى الا بأب كبر المجسمات للمرئي
من أن لها ادراكا واحساسا وسما على معاشها واحتراسا على حياتها ومقاتلة لبعضها
بعض واحتياالا على تحصيل رزقها وغير ذلك لم يستبعد ما قررناه في حق الاجزاء
الاصلية للانسان وقبولها لتعلق أرواحها بها واحساسها بما يريد الله تعالى لها
من نعيم أو عذاب من غير أن نشعر نحن بشيء من ذلك والله على كل شيء قد برئ
ماورد من أن أعضاء الخلق وجلودهم والارض تشهد عليهم هو من الجائزات
العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى كما تقدم توضيح نظيره في بيان معجزات
الرسول من أن منها نطق الجمادات فحيث إن الله تعالى هو الخالق لصفة الكلام
في الانسان ولا يتوقف خلقه لها على حياة ولا غيرها كما أقیم على ذلك البرهان
فلا مانع أنه تعالى يخلق في تلك الاشياء الكلام وتشهد على العصاة بأعمالهم وحكمة
ذلك تخويف العباد من ارتكاب المعاصي عند ما تخبرهم الرسول أن أعضاءهم
وجلودهم والارض التي يمشون عليها تشهد عليهم يوم القيامة وأيضا اظهار عظمة
قدرة الله تعالى في ذلك اليوم وظهور بالغ حجة على العباد والله الحجة البالغة ثم
ان الصراط الذي يمد على متن جهنم لم يرد الناس عليه كما تقدم شرحه ليس فيه
شيء يستعده العقل لكن في بعض روايات وردت في وصفه ليست من الروايات

المتواترة وإن اشتهرت أن الصراط يكون أدق من الشعرة وأجد من السيف وهذه
الكيفية قد يستبعد بها بعض الضعفاء وإن كانت من الجائزات العقلية الداخلة تحت
تصرف قدرة القادر العظيم ومع ذلك فقد نازع في صحة ذلك بعض العلماء الاعلام
كالعز بن عبد السلام والشيخ القرافي والبدر الزركشي كما نقله الباجوري علي
الجوهرة قلوا وعلى فرض صحة تلك الرواية فهو محمول على غير ظاهره بأن يؤول
بأنه كناية عن شدة المشقة زاد القرافي أن الصحيح أن الصراط عريض وله طريقتان
يمني ويسري فاهل السعادة يسلك بهم ذات اليمين وأهل الشقاوة يسلك بهم
ذات الشمال وعلى هذا التقرير فلا اشكال يبقى هنا حتى على أفكار الضعفاء
ويكفي المكلف الايمان بوجود الصراط ولو على هذه الكيفية والله تعالى أعلم
ثم مما تقدم في العلامات الكبرى ليوم القيامة طلوع الشمس من مغربها والذي
ورد في ذلك الحديث الشريف أنها تطلع من مغربها حتى تتوسط السماء ثم تعود
فتغرب في جهة المغرب وتستمر بعد ذلك على عادتها الأصلية وهذا من الجائزات
العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى فمن يؤمن بوجود الله تعالى وعظيم
قدرته لا يصعب عليه الايمان بذلك وقد مر توضيح جواز هذا الأمر في نظيره
من وقوف الشمس ورجوعها معجزة لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
ولسيدنا يوشع عليه السلام عند بيان معجزات الرسل وقررنا ذلك هناك بأوضح
بيان فارجع اليه إن شئت في فصل المعجزات والله تعالى أعلم
ثم مما تقدم أيضا من تلك العلامات خروج يأجوج ومأجوج وهما أمتان عظيمتان
قد جاء ذكرهما في القرآن الشريف وإن ذا القرنين سد عليهما طريق خروجهما
من أرضهما بالسد الذي اصطنعه وإن ذا القرنين قال مأمعنه ان هذا السد اذا
حار وعدر في جعله ذلك أي مهلهما وفسر المفسرون مجيء وعده الله مجيء يوم

القيامة أى قر به وقد جاءت أحاديث صحيحة بتفصيل خروج يأجوج ومأجوج في آخر الزمان وأن ذلك من علامات القيامة الكبرى فوجب علي كل مكلف الإيمان بذلك وما يقال من أن علماء الجغرافيا قد ساحوا الأرض ولم يعثروا على محل يأجوج ومأجوج فهو كلام لا يمنع صدق تلك النصوص الشرعية الواردة بوجودهم في الأرض وبيان ذلك أنا نقول أولاً لأنسلم أن الجغرافيين ساحوا جميع بقاع الأرض ولم يدعوا بقعة منها الاوردوها وإنما ساحوا البقاع المسكونة أو القرية منها ولم يكن من بقاع كثيرة وأودية وجمال توجد في أطراف الأرض لم نطأها أقدامهم لاسيما في الاطراف الشمالية خلف جبال الجليد ونهاية المنطقة المنجدة الشمالية كما يعلم ذلك من الاطلاع على شروهم المسطورة في كتبهم ولعل هاتين الامتين توجدان في بعض بقاع الاطراف التي لم يصل اليها أحد من أهل الجغرافيا وثانياً قد قل علامة المفسرين الامام الرازي رحمه الله تعالى أن الاظهران موضع السد هو في ناحية الشمال ولا يخفى على العارف بتخطيط الأرض أن جهات الشمال بعد سير يا توجد جبال جليدية لا تنقطع عنها الثلوج في جميع الفصول ولا يمكن لأحد في هذه العصور سلوكها ومن المعلوم أيضاً أنه يوجد بعدها مسافة من الأرض ممتدة الي انتهاء الأرض وحينئذ نقول ما المانع أنه يوجد خلف تلك الجبال أراض منخفضة عنها بحيث يتسبب عن انخفاضها خفة الثلوج عنها بحيث تصلح لسكنى البشر وأن يكون يأجوج ومأجوج ساكنين في تلك الاراضي المنخفضة ومن الجائز أن يكون في زمان ذي القرنين الذي مضى عليه الى هذا الزمان ألوف من السنين يوجد واد منخفض موصل لتلك الاراضي وطريق لها وكأنا يخرجون منه للام المجاورين لهم خارج تلك الجبال ويقا تلونهم فسد عليهم ذوا القرنين مسلك ذلك الوادى وحصرهم خلف تلك الجبال وصاروا غير قادرين علي الخروج من الوادى

لوجود السد ولا يمكنهم تسلق الجبال لوجود الثلوج عليها ثم بعد ذلك حدثت حوادث جوية وتتابع نزول الثلوج حتى سدت ذلك الوادى وملأته حتى ساوته بالجبال التي حوله وخفي أثره ثم عند قرب يوم القيامة يذوب الثلج منه بأسباب جوية أو أرضية كالزلازل ويتيسر للامتين المذكورتين هدم السد والخروج من ذلك الوادى طبق ما جاءت به النصوص الشرعية ووجود الحوادث الجوية التي توجب تراكم الثلوج في بعض الاماكن مئآت من السنين ثم زوالها لحوادث أخرى غير مستحبل لاعتقلا ولا عادة بل اذا قشنا التاريخ نجد لذلك شواهد ظاهرة كثيرة على وجه الارض وقدرة الله تعالى صالحة لاجراء تلك الأعمال كلها واتمام ذلك التدبير وحيث كان ذلك جائزا داخلنا تحت تصرف القدرة الالهية وقد وردت النصوص بخروج هاتين الامتين في آخر الزمان فنحن نؤمن بذلك ونصدق به وبما قررناه ارتفعت الشبهة التي مستندها سياحة الجغرافيين هذا وأما ما يذكر في بعض الكتب أن محل يأجوج ومأجوج في المحل الفلاني من الاقاليم القرية المعمورة وأن الملك الفلاني الأموي أو العباسي أرسل الى السد من نظره الى غير ذلك من الأخبار فهي من تأليفات القصاص لا أصل لها يعتمد عليه وان اغتر بنقلها بعض المؤلفين والله تعالى أعلم

ثم مما ذكر في تلك العلامات ليوم القيامة نزول سيدنا عيسى عليه السلام من السماء وهو أمر جائز عقلا كما أن صعوده الى السماء عند ما طلبته اليهود لقتله هو أمر جائز أيضا ولا يترتب على ذلك أدنى محال فما المانع أن الله تعالى يصمده وينزله بواسطة الملائكة الذين أعطاهم الله تعالى القدرة على الصعود والهبوط بين السماء والارض كما يأتي بيان ذلك ويحفظ الله تعالى حياته من جميع ما يترجمه المشوهمون في حق من يصعد الى فوق كرة الهواء فان احتياج الانسان

لتنفس الهواء ماهو الأمر عادي والله تعالى قادر على حفظ الحياة بدونه وكذلك من تلك العلامات خروج الدابة التي تكلم الناس هو أمر جازئ والله تعالى قادر على إعطاء الدابة صفة الكلام وكذلك وجود النخاع في الأرض أربعين يوماً كل ذلك من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف القدرة الإلهية لاشي من ذلك يستلزم محالاً فنؤمن بجميع ذلك ونصدق به والله تعالى حكيم في جميع ما قلناه من أحوال البعث والسؤال والميزان والصراط وغير ذلك نجد كثيراً منها مذكورة في مطاوي كلام علماء الاسلام والله يتولى هدايا أجمعين

ولنختم هذا الباب بذكر أدلة عقلية على حصول البعث والجزاء وهي وان لم تكن برهانية قاطعة فهي اقناعية تدعنا عندها العقول وتطمئن لها القلوب وتواردنا بمجموعها على الفكر فيجزم العقل بوقوع البعث والجزاء ولا يغير لشك اذا تصاغية اعلم أن البعث والجزاء وان كان المشهور أن دليل جوازهما عقلي كما علمته مما مر ودليل حصولهما بالفعل شرعي وهو النصوص الشرعية الواردة في القرآن الشريف والحديث المنيف لكن اذا دقق النظر وجد أن حصولهما دلالة عقلية اقناعية تطمئن لها القلوب كما قلنا فاستمع ما يتلى عليك من كلام العلماء الاعلام في ذلك فنقول انه بعد اقامة البراهين القاطعة على وجود إله العالم واتصافه بصفات الكمال من الحكمة والعدل والرحمة خلقه لاشك أن كل معتقد لذلك يظهر له أن من حكته تعالى وعدله بعد أن خلق الخلق وأعطاهم عقولاً يميزون بها بين الحسن والقبيح وقدرها بما يقدرون على الخير والشر أن يمنهم عن سوء اعتقادهم به وعن الجهل والكذب وايداء الصالحين من خلقه وغير ذلك من القبايح ويرغبهم في عمل الخير واتصافهم بالاخلاق الفاضلة التي يتظمها معاشهم ومن المعلوم أن هذين الأمرين لا يمان الا بربط عمل الخير بالثواب وعمل الشر بالعقاب وكل من الثواب

والعقاب غير حاصل في دار الدنيا فلا بد من دار أخرى يحصل فيها ذلك ولا يقال إنه يكفي في الترهيب والترغيب بما أودع في العقول من تحسين الخيرات وتقييح المنكرات لأن الهوى والنفس يدعوان الإنسان إلى الانهماك في الشهوات الجسمانية والذات الجسدية وإذا حصل هذا التعارض بين ما تدل عليه العقول وبين الهوى والنفس فلا بد من مرجح قوي ومعاوض كامل وما ذلك إلا ترتيب الوعد والوعيد والثواب والعقاب على الفعل والترك

ثم من حكمة السلطان الحكيم الرحيم أن يبعث نفوس رعيته للعطف على الفقراء ليعينهم بشئ من الاموال على مصالح معاشهم والالتق بالاغنياء أن تكون تلك الاعانة منهم على وجه الرغبة وانشرح الصدر وبذلك يصلح حال الفقراء ويندفع عنهم الشقاء ويقارهم العناء في الجسلة وحيث إن النفوس مغطورة على حب المال ولا تسمح بصرف شئ منه إلا إذا وجدت عوضا هو خير منه فكان من حكمة الله تعالى أن يجعل دارا غير هذه الدار يكافئ فيها بالخير المتصدقين على الفقراء والمساكين ويجازي ماني الصدقات والزكوات بما يستحقون فإذا علم الاغنياء بوجود دار أخرى وأنهم يكافئون فيها على الصدقة بعشر أمثالها فحينئذ يتفقون على الفقراء والمساكين برغبة وانشرح صدور لما يرجونه من نوال الاجور بل يرغبون أيضا في الصدقات الجارية التي لا تنقطع فيرصدون الأوقاف الجسيمة ويشيدون للصلوات والاذكار واطعام الطعام المساجد والزوايا والتسكيات العظيمة فيتبع عن ذلك من الخيرات ما لا يدخل تحت الحصر وكل ذلك ناشئ عن الرغبة في نعيم الدار الآخرة والنجاة من عذابها ولولا ذلك لما كان من تلك المآثر الخيرية الا أقل القليل

ثم إن السلطان العادل الحكيم الرحيم إذا كان له جمع من الرعية وكان بعضهم

أقوياء وبعضهم ضعفاء كان من حكمته وعدله ورحمته أن يتنصف للظالمين
الضعيف من الظالم القوي والله سبحانه وتعالى سلطان حكيم عادل رحيم فمن حكمته
وعدله ورحمته أن يتنصف لعبيده المظلومين من عبيده الظالمين وهذا الانصاف
لم يحصل في هذه الدار لانتنا نري المظلوم قديق فيها مهانا في غاية الذلة والقهر
مساوب المال مضبوط العرض والظالم يقي في غاية العزة والقدرة فلا بد من دار
أخري يظهر فيها هذا العدل وهذا الانصاف ثم انه لو لم يحصل للانسان معاد لكان
الانسان أخس من جميع الحيوانات في المنة والشرف ويان ذلك أن مضار
الانسان في الدنيا أكثر من مضار جميع الحيوانات فان سائر الحيوانات قبل وقوعها
في الآلام والاسقام تكون فارغة البال طيبة النفس لانه ليس لها فكر وتأمل
أما الانسان فبسبب ماله من العقل يتفكر أبدا في الاحوال الماضية والاحوال
المستقبله فيحصل له بسبب ذلك أكثر الاحوال الماضية أنواع من الحزن والاسف ويحصل
له بسبب أكثر الاحوال الآتية أنواع من الخوف فثبت أن حصول العقل
للانسان سبب لحصول المضار العظيمة في الدنيا والآلام النفسانية الشديدة
القوية أما اللذات الجسمانية فهي مشتركة بينه وبين سائر الحيوانات لان
السرقين في مذاق الجعل طيب كما أن أحر الخلويا في مذاق الانسان طيب فلو
يحصل للانسان معاد به تسكل حاله وتظهر سعاده لوجب أن يكون كمال العقل
سببا لمزيد الهموم والغموم والاحزان من غير جابر يجبر ذلك ومعلوم أن كل
ما يكون كذلك فانه يكون سببا لمزيد الخسة والدناءة والشقاء والتعب الخالية
عن المنفعة فثبت أنه لولا حصول السعادة الأخروية لكان الانسان أخس
الحيوانات حتى الخنافس والديدان ولما كان ذلك باطلا قطعا علمنا أنه لا بد
من الدار الآخرة والانسان خلق للآخرة لا للدنيا نعم ان هذه الدار هي كالميز

بين الاخيار والاشرار ليجزى الاولون بالثواب والاخرون بالعقاب لان كل من كان شريفاً لثار أولي به ويكون حظه من الوجود ما يحصله من لذات هذه الدار الغانية فلذلك نراها موفورة لكثير من أهل الزينغ الاشرار منقصة علي كثير من أهل الايمان الاخيار ومن هذا المقام يعلم أن مذهب المنكرين للمعاد من الكفار شر لا يماثله شر لانه يلزم عنه أنه لاحلال ولا حرام أصلاً ومع هذا يتمتع العبران وقولهم بأن نظام العالم يكمل بمعرفة الانسان ماله من الحقوق وماعليه من الواجبات الانسانية وهذه المعرفة تكمل له بالعلم الصحيح التام العام تقول في جوابه انهم قد غفلوا عن أن الاهواء والشهوات وحب الذات لا يقاومها مجرد القوانين التي يقيمها العلم السياسي فلا بد من وازع آخر يزج النفوس عن المضار ومرجع يرجع اتباع طريق الخير وهجران سبيل الشر وهو الايمان بالمعاد والمكافأة علي الاعمال ان خيراً فخير وان شراً فشر والا فليتأمل العاقل في الانسان اذا كان يستند أنه مثل نبات الارض ينبت ثم يزول لا إلى رجعة وليس له حظ من وجوده الا لذاته الحيوانية التي ينالها مدة حياته فهما من له العلم السياسي من الضوابط لمعرفة ماله وماعليه فاذا قدر علي قتل سواء وأخذ ماله الذي يبلغ الملايين بدون أن يطلع عليه أحد من الناس أو هتك أشرف عرض وبلوغ لذة بدون اطلاع أحد فهل يظن أن تلك القوانين التي سنها له العلم السياسي تردعه عن ارتكاب ذلك لا يقول بذلك الامكابر ومن المعلوم أن الانسان مفعول علي حب ذاته فمن يدري به حق التراية لا يأمن له في شيء الا اذا وجدته مرتبطاً بالدين وانا نري أن بعض الامم تعتمد المعاد ويظهر فيها من بعض أفرادها ما يظهر من الفساد فكيف يكون حالها لو نسخ هذا الاعتماد منها فبلا شك أن فسادها يصير عظيماً جداً علي أننا نري الامم التي انتشر فيها العلم الدنيوي لاسيما السياسي في هذا الزمان لا تزال

أخذة في سبيل الشرور بل كلما ازداد ذلك العلم بينها ازدادت ضرورها وقسا
 بينها الزنا الذي يضيع الانساب ويحل عقد التناصر وقتل النفس والانتحار وازالة
 العقل بالمسكرات والاختيال بفتونها وصنائعها على سلب الاموال والنفس والخديعة
 وكثير من الاخلاق المحلة بنظام الهيئة الاجتماعية وما ذلك الا لأن علومها التي
 برعت فيها ليس لها في اعتقاد المعاد نصيب وبالظن أن تلك الامم لولا بقية
 من اعتقاد المعاد قائمة بينها لوجدناها قد هوت للدمار وأخذت تنسج من لوح
 الوجود . ومما يضحك ائتكلي أن القوم الذين ينكرون البعث والمعاد لما لا حظوا
 أن العلم لا يتكفل بنظام الهيئة الاجتماعية الا اذا كان تاما علما في جميع الافراد
 الانسانية اشتروطوا في تكفله بذلك أن يكون تاما علما ثم قالوا لا بد من ذلك يوما
 الا أن ذلك بعيد جدا وربما يلزم له ألوف من الاجيال فهم في رفضهم لاعتقاد
 المعاد وتمنيهم في العلم هذه الاماني الواهية مثل الطبيب الاحمق الذي يقول للمريض
 بالمرض القتال اترك الحمية وكل ماشئت واني بيد كذا وكذا من السنين آتيك
 بدواء يكون به شفاؤك فالي أن يأتيه بذلك الدواء يكون المريض قد هلك
 وأصبح عظاما نخرة على أنه ليس من حسن التدبير وكياسة الرأي والاختد بالحزم
 مع عدم اعتقاد أولئك المنكرين للمعاد أن يجاهروا به بين العموم حتى يروا أن
 العلم الذي يزعمونه بمجرد تكفلا بحفظ نظام العالم قد تم وعم والافهم بجاهرتهم
 بهذا القول الباطل قد فتحوا باب الدمار على العالم ونعوذ بالله تعالى أن يشيع هذا
 الفكر بين الامم ومعاذ الله تعالى أن يشيع والمقول تأباه هداانا الله واياهم لمسا فيه
 خير الامام والنصيحة لهؤلاء المنكرين أن يأخذوا بالحزم والاحتياط ويتصوروا
 أنهم اذا صدقوا بالمعاد وتأهبوا له فاذا كان حقا فيجوابان كان باطلا لم يضرهم هذا
 الاعتقاد غاية ما في الباب أن يقال أنه تفوتهم اللذات الجسمانية لكن هذه اللذات

يجب علي العاقل أن لا يبالي بها لامر من أحدهما أنها في غاية الحساسة لأنها مشترك فيها الخفساء والديدان والثاني أنها منقطعة سريرة الفناء والزوال فالحرص عليها لا يساوي ترك الحزم والاحتياط في الامر الذي تخشى عواقبه والله الموفق ﴿الباب الثالث في ردشه عن نصوص شرعية تعتمد في الاعتقاد أو

التوفيق بينها وبين ما يثبت بالدليل العقلي القاطع مما ينافي المعاني

الظاهرة لتلك النصوص وفيه أربعة فصول﴾

اعلم أننا في هذا المقام نحتاج الى ثلاث مقدمات

﴿المقدمة الاولى﴾

ليعلم أن النصوص الشرعية التي يعتمد عليها في الاعتقاد كما يعتمد عليها في أحكام العبادات وأحكام المعاملات هي الآيات القرآنية وبعض أحاديث نبوية ثبت نقلها لنا عن الرسول عليه الصلاة والسلام ثبوتاً قطعياً نسي المتواتر أو بعض أحاديث ثبت نقلها عنه عليه السلام ثبوتاً قريباً من القطعي يوجب طمأنينة القلب والطمأنينة هي فوق الظن وذون اليقين وتسمي هذه الاحاديث بالمشهورة ثم ان كل نص من هذه النصوص يجب علينا أن نعتد فيه بمعناه الظاهر المتبادر منه ولا يسوغ لنا تأويله ونصرفه الى معنى آخر غير متبادر الا اذا قام دليل عقلي قطعي يناقض معناه الظاهر فيجئنا ذلك الدليل العقلي قرينة دالة لنا على أن معناه الظاهر غير مراد الشارع بل مراده معنى آخر غير ما يتبادر منه فنؤول النص حينئذ ونصرفه الى معنى آخر غير الظاهر المتبادر على سبيل الاحتمال يكون قابلاً له وغير مناقض لتلك الدليل العقلي القطعي هذه هي القاعدة الكلية في النصوص الشرعية التي اعتمدها أهل السنة والجماعة وانما لم يجر ارادة غير المعنى الظاهر من النص الا لداع يدعو اليه لان الاصل في التخاطب ارادة

المعنى الظاهر المتبادر دون خلافه اذ إرادة غير الظاهر من غير دواع ولا قرينة يكون خلافا في الافادة والاستفادة وفي ذلك من المفسد مالا ينبغي وانما انحصر الداعي الي ترك الظاهر بمعارضة الدليل العقلي القاطع لان رفض هذا الدليل رفض للاصل الذي ثبت به صدق الرسول عليه الصلاة والسلام وهو العقل اذلولاه لما أمكننا الاستدلال على صدقه عليه السلام بدلائل المعجزات ورفض العقل يوجب رفض الشرع وأما معارضة الدليل العقلي الظني فلا تكون داعيا لترك الظاهر من معني النص لان رفض الدليل الظني لا يوجب رفض العقل كما هو واضح لاحتمال أن هذا الظن باطل في نفس الامر فلو تركنا الظاهر من النص لاجل الدليل الظني لكانا في معرض أن يكون اعتقادنا خطأ اعتمادا على الظن وحينئذ لا نعذر في ذلك اذ لا ضرورة تدعونا اليه كما تدعونا الضرورة عند معارضة الدليل العقلي القطعي على أن اتباع الدليل الظني وترك ظواهر النصوص يوجب اختباطا واختلاطا في الاعتقاد لا يجب فان الظنون كثيرة والاعتقادات في الشرائع انما يعتقد فيه اليقين فكان الصواب أن يتمسك بظواهر النصوص البينة الورد ولا يتحول عنها لمجرد الظنون

ثم قد يوجد في الاحاديث النبوية نصوص لا تتوفر في قلبها عن الرسول عليه السلام الشروط التي تبلغ بها درجة المتواتر أو المشهور فلا يكون ثبوت ورودها يقينا بل ظنيا ونسبي بالاحاد ويعتمد عليها في أحكام العبادات والمعاملات ولا يجب أن يعتمد عليها استقلالاً في الاعتقاد حيث إنها ظنية والاعتقاد لا يعتمد على الظن ولكن اذا قلنا العبدول وصارت معتمد الفقهاء في الاحكام لا يجوز انكارها حيث لم يعارضها معارض عقلي لتلايجر ذلك الى انكار المتواتر والمشهور الموجب انكارها الكفر أو التضليل والياد بالله تعالى ثم اذا اكتف بالاحاد ما يقويه

وبجعلها يقينية الثبوت فيعتمد عليها حيثنفي الاعتقاد كما قيل في حديث عذاب القبر والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿ المقدمة الثانية ﴾

اعلم أنه لا يجب علينا شرعاً من الاعتقادات إلا ما قام عليه الدليل العقلي القاطع الذي لا يحتمل النقيض أو ما قام عليه الدليل الشرعي بأن قلنا عن الرسول عليه الصلاة والسلام آية قرآنية أو حديث متواتر أو حديث مشهور يدل على ذلك ولا يجب علينا تقليد غير الرسول المعصوم عليه الصلاة والسلام فيما ثبت عنه قطعياً وأما إذا قلنا لنا مشكلة اعتقادية عن أكبر علماء الأمة الإسلامية من غير إظهار دليلها العقلي القاطع أو دليلها الشرعي الثابت قطعياً عن الرسول عليه الصلاة والسلام فلا يجب علينا تقليده في تلك المسئلة لاسيما إذا كانت مناقضة لظاهر من ظواهر نصوص الشريعة التي تعتمد في الاعتقاد نعم إذا أول بعض العلماء الذين يعتمد عليهم في فهم النصوص الشرعية بعض تلك النصوص بتأويل مناسب موافق للقواعد الشرعية والاصول العربية فلا يأخذ بتأويله سائق غير مضر في عقيدتنا إذا ظهر تأويله داع قوياً مثل الدليل العقلي القاطع الذي يحمل على التأويل وصرف النص عن ظاهر معناه فانه حيثنذ يكون الأخذ بتأويله هو الصواب ولا يقال لنا قلنا ذلك العالم في الاعتقاد وإنما يكون اعتقادنا مستمداً على النص وقلناه بفهم النص وتأويله لانه هو أعلم منا بذلك فمن هنا يظهر لك خطأ بعض أهل هذا العصر في تقليد فلان الفلكي أو فلان الجغرافي أو فلان الجيولوجي المشهورين في فنونهم في بعض مسائل ربما تكون مخالفة لظواهر نصوص الشريعة التي تعتمد في الاعتقاد فهذا الحال ربما يقع هؤلاء التقليدين في الخروج عن الدين والعباد بالله تعالى وهم لا يشعرون والذي يقع أولئك التقليدين في تقليد فلاسفة هذا الزمان

في تلك المسائل هو أنهم نظر والم أدلة في بعض مسائل فنونهم يقينية قطعية كأدلتهم في المسائل الحسائية والهندسية وبعض التجربات الطبيعية المحسوسة فاغتر واهم وأوقعهم الوهم في اعتقاد أن كل ما يقوله أولئك الفلاسفة صواب يقيني الثبوت وأنهم لا يعتمدون في أدلتهم في جميع فنونهم إلا على اليقين ولم يدروا أنه يوجد فرق بين أدلة المسائل الحسائية وما ذكر معا وبين أدلة كثير من المسائل الفلكية مثلاً بأن تلك يقينية وهذه قد يوجد فيها كثير من الظنون والتخمينات وقياس الغائب على الشاهد الذي قد يكون في نفس الأمر قياساً فاسداً وإن قيل إن بعض تلك المسائل التي يقلد بها المقلدون فلاسفة هذا الزمان تكون مجمعا عليها عندهم قلنا إما معشر المسلمين لسنا مأمورين في شريعتنا بتقليد اجماع إلا اجماع هذه الأمة المحمدية أي اجماع علمائها الذين هم أهل الاجتهاد وفهم نصوص الشريعة حيث شهد لهم الرسول عليه الصلاة والسلام بأنهم لا يجتمعون على ضلالة على أن اجماع هؤلاء الفلاسفة على بعض تلك المسائل قد يكون مبني على دليل ظني فلا يفيد عصبة اجماعهم من الخطأ لاسيما في المسائل التي تكون بعيدة الموضوعات عنهم كما في المسائل الفلكية والجوية فإن معظم أدلتهم فيها الحس والتخمين وقياس الغائب على الشاهد كما يعلم من الاطلاع على كتبهم التي تقرر فيها تلك المسائل ولنا عبرة فيما حدث على مذهب المتقدمين من الفلكيين في وجود الافلاك وما لها من الاحكام فانه قد دمرت عليه المئات من السنين وهم مجمعون عليه وهم ألقوا فيه من الكتب وهم دونوا من الأصول والقواعد وهم صوروا صور الافلاك وذكروا لها من الاحكام الطويلة العريضة فجاء المتأخرون وأبطلوا من أصلها وصار بينهم بعد خرافة من خرافات البشر إذا تقرر هذا فاعلم أنه كان من حق أولئك المقلدين لفلاسفة هذا الزمان في بعض المسائل المخالفة لظواهر نصوص الشريعة

الاسلامية أن يعشوا عن أدلتهم فيها ويطلعوا عليها فان كانت ظنية فلا يلحقون لها بالاولا يتركون اعتقاد ظواهر نصوص شريعتهم القطعية الثبوت عن رسولهم الصادق المصوم وان كانت أدلة يقينية ولم يبق معيار في دلائلها على ما يناقض ظواهر نصوص الشريعة فيثبت يسوغ لهم تأويل تلك الظواهر والتوفيق بينها وبين تلك المسائل كما هو القاعدة التي صرّح بها عند أهل السنة والجماعة وان لم يكن أولئك المتأولون أهلا للتأويل فليرجعوا فيه إلى علماء الدين الاعلام فيفهمونهم التأويل اللازم الجاري على قواعد الشريعة وأصول اللغة العربية التي جاءت به النصوص الشرعية ويؤمنون على إيمانهم الذي بها سعادة الدارين والله الموفق

﴿ المقدمة الثالثة ﴾

إن الشريعة المحمدية بل وسائر الشرائع انما يقصد منها بيان ما يرشد الخلق الى معرفة الله تعالى باعتقاد وجوده واتصافه بصفات الكمال والى كيفية عبادته وأداء شكره والى الاحكام التي توصلهم الى انتظام المعاش وحسن المعاد وأما تعريفهم بمباحث العلوم الكونية من كيفية خلق العالم وما هي النواميس القائمة في السماويات وأوفي الارضيات وأمثال ذلك فليس شيء من نحو هذا من مقاصد الشرائع بل هذه المباحث هي معارف تتوصل الناس اليها بمقولهم فرما يتفهمونها في دنياهم وربما يكون حظهم منها مجرد الاطلاع والشرائع لا تلتفت اليها أولا وبالذات ولا تعنى بتفاصيلها نعم قد تدكر شيئا منها مجالا على قدر ما يكون له دخل في مقاصدها الاصلية فتدكر مثلا خلق السموات والارضين وابرارها من العدم واختلاف أنواع المخلوقات في التنوعات وكيفية تدبير الاكران واعطاء كل منها نظامه على سبيل الاجمال لأجل أن يكون ذلك دليلا عقليا للناس على وجود إله العالم وعلى

انصافه بالعلم والقدرة والحكمة الي غير ذلك وقد فصل بعض تلك المباحث لداع يدعو الي ذلك يكون مرجعه الي مقاصدها اذا قرر هذا فقول

﴿ الفصل الأول في رد الشبه عن النصوص الشرعية الواردة في السماويات والارضيات أو التوفيق بينها وبين ما قام عليه الدليل العقلي القاطع مناقضا لظواهرها ﴾

اعلم أنه قد ورد في نصوص الشريعة الاسلامية التي تشهد في الاعتقاد أن الله تعالى خلق سبع سموات وخلق جسما كبيرا فوق تلك السموات يسمى كرميا وجسما آخر فوقه يسمى عرشا وان يبتنا وبين تلك الاجسام مسافات عظيمة كما أن بينها مسافات وأنه تعالى خلق جسما كبيرا يسمى لوحا وجسما آخر يسمى قلما لا ثبات ما يكون في العالم وتسطيره لاعن حاجة الي جميع ذلك بل الحكم هو يعلمها سبحانه وأنه خلق دارا نسمى الجنة أعدها لنعم الطائمين ودارا أخرى نسمى جهنم أعدها لعذاب غير الطائمين بعد خراب عالم الارض والسموات وبعث الناس بعد الموت كما تقدم وأنه خلق الكواكب وجعلها زينة السماء الدنيا أي السماء القريبة من الارض فقال بعض علماء الاسلام هي مركوزة في نفس السماء وهو قول جمهور المفسرين وقال بعضهم هي دون السماء بينها وبين الارض وهو مقول عن مكى وعن وهب وثقه في مختصر الميعة السنية للقرماني عن كثير من المفسرين وغيرهم وقيل الشيخ مرعي الخليلي في عجائب المخلوقات حديثا أحاديا يدل عليه وكذلك قيل هذا الحديث أبو جعفر محمد بن عبد الله الكسائي في كتاب الملكوت وقيل الرازي أثرا عن كعب في تفسير سورة القدر ضريحا في أن الشمس دون السماء الدنيا وعلى هذا القول فيكون معنى كونها زينة السماء الدنيا أنها زينة لما يحسب من أي الناظرين اليها وان كانت تحنها وهذا لا يلزم منه أن تكون مركوزة في

ففس السماء ولعل أصحاب هذا القول يتأولون قوله تعالى (وجعل القمر فيهن نورا) أي في السموات نظير هذا التأويل وورد أيضا من نصوص الشريعة ما يفيد أن كلا من الكواكب يسبح في فلك فقال بعض علماء الاسلام ان الفلك هو جسم يحمل الكواكب وقال بعضهم هو مداره أي الحيز الذي يسير فيه من الفراغ وهذا قول الضحك كما في الرازي والذي عليه جمهور علماء الاسلام أن السماء مرئية لنا كما يستفاد من ظاهر بعض النصوص وقال بعضهم انها غير مرئية وانما المرئي الهواء قلته في عجائب الخلق عن القاضي أبي بكر بن العربي ولا بد انه يؤول النص الذي يدل ظاهره على أنها تري بتأويل مناسب وورد أيضا في النصوص الشرعية أن الله تعالى خلق سبع أرضين فقال بعض العلماء ان المراد بها أقاليم أرضا السبعة وقال بعضهم إن المراد طبقات الارض المتراكمة على بعضها وري في بعض الآثار عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه ان كل أرض منها كأرضنا وفيها عالم كعالمنا وورد من النصوص ما ظاهره أن الارض بسيطة كما في قوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها وهو مذهب جمهور علماء الاسلام وقال بعضهم انها كروية ومن قال بذلك الامام الرازي وتأولوا قوله تعالى (دحاها) بأنه جعلها صالحة لسكني الحيوانات بعد أن لم تكن كذلك وظاهر بعض النصوص يفيد أن الشمس هي التي تسير كما قال تعالى (والشمس تجري لمستقر لها) وقوله تعالى (وجدها تطلع) و (وجدها تقرب) وكما يفهم من استعمال أهل الشرع في عصر النبي صلى الله عليه وسلم وبعده من قولهم طلعت الشمس وغربت الشمس وظاهر ذلك أن الارض ساكنة وإن لم يرد تصريح بحركتها ولا بسكونها فيجب علينا معشر المسلمين الايمان بما تعطيه ظواهر هذه النصوص والأخذ بقول جمهور العلماء فيها فهو منها وتأويل بعض العلماء المخالف للجمهور وإن كان الأخذ به

لا يضر في الدين بفساد الايمان لانه جار علي تأويل مناسب ولكن حيث لم يظهر لنا داع قوي يدعو لذلك التأويل فلاخذ بقول الجمهور واعتمادنا علي ما فهموه من النصوص يكون هو الموافق لقواعد الدين الاسلامي

فان قيل ان المتأخرين من الفلاسفة الفلكيين يدعون أنهم بارصادهم وبوسائل الآلات التي اخترعوها للنظر في أحوال السماويات قد ثبت عندهم أنه لا يوجد في الكون الا الكواكب وان أرضنا التي نحن عليها هي كرة ومعدودة من جملة الكواكب وأن الشمس واقعة في الوسط تدور قط على محورها دورة بطيئة والارض وجميع الكواكب تدور حولها بواسطة ناموس يسمى ناموس الجاذبية وان لأرضنا كالمغيرها من الكواكب دورتين دورة سنوية حول الشمس منها تولد الفصول الاربعة ودورة يومية على محورها ومنها تولد أوقات الليل والنهار بواسطة مقابلة نور الشمس نارة والاستتار عنه أخرى وان الذي نراه من الزرقة انما هو لون الجو وليس هو ساء اذ لا وجود للسماوات عندهم ولا يقولون بوجود أرضين غير هذه الارض وشاعت أقوالهم هذه وأخذ بها الكثير من عامة الاسلام من غير التفات الي التوفيق بينها وبين النصوص الشرعية التي تقدمت فكيف يكون التوفيق وما الحكم في ذلك . قلنا قد تقدم لك أنه يجب علينا اعتقاد ظواهر النصوص الشرعية واعتماد ما عليه الجمهور في فهم معانيها ولا يجوز لنا تأويل النصوص وصرفها عن ظواهرها الا لداع قوي وهو قيام الدليل العقلي القاطع المناقض لظواهر النصوص ولا يجوز لنا تقليد علماء الاسلام في أمر الاعتقاد من غير أن يظهر والنا دليلا عقليا أو شرعيا فكيف بمن سواهم وعلي هذا فن بلغه منا عشر المسلمين أقوال أولئك الفلكيين المتأخرين من غير دليل عقلي قاطع ثبت كل مسألة من المسائل التي يدعونها فيما تقدم أو بدليل ظني لا يتج البين فعليه أن لا يلتفت

لكلامهم ولا يتحول عن اعتقاد ما تعطيه ظواهر النصوص الشرعية التي تقدم قلمها ولا يهمل اعتمادها على ما فهمه جمهور علماء الاسلام منها هذا هو الواجب عليه والحافظ لا يمانه من الاختلال وأما اذا بلغ أحدا منا كلامهم المتقدم مع إقامتهم له الدليل العقلي القاطع الدال على كل مسألة من المسائل المذكورة من مساائلهم ويكون ذلك مناقضا لظواهر النصوص التي تقدمت بخصوص تلك المسائل فعليه أن يرجع حينئذ الى القاعدة الكلية التي تقدم لنا تقريرها وهي تأويل تلك النصوص وصرفها عن ظواهرها الى احتمال معان تناسب ما قامت عليه أدلة أولئك القوم العقلية القطعية اليقينية ولا ضرر عليه في ذلك بعد أن يتحقق صحة أدلتهم وافادتها اليقين الذي لا شبهة فيه . اذا قررنا هذا فتقول في رد شبه هذا المقام والتوفيق بين نصوصه وبين ما يفرض تحققة من الأدلة اليقينية المناقضة لتلك النصوص أقول أولئك الفلكيين ان الكواكب قائمة في الفضاء بناموس الجاذبية وليست متحركة مركوزة بساء فهو أمر جائز عقلا داخل تحت تصرف قدرة الله تعالى ويكون ذلك الناموس من جملة الاسباب العادية التي وضعها الله تعالى في الاكوان فاذا قلم لنا الدليل العقلي القاطع على قيام تلك الكواكب في الفضاء كما يقولون تأول النص الذي ظاهره أن الكواكب مركوزة في السماء وهو قوله تعالى وزينا السماء الدنيا بمصابيح بأنه من المحتمل أن يكون مراده تعالى بكونها زينة أنها زينتها بحسب رأي الرائيين وان كانت تحتها كما قال بذلك جملة من علماء الاسلام وتقدم نقله عن مكِّي وهب وكثير من المفسرين وكعب وتأخذ بقول من قال من علمائنا ان المراد بأفلاك الكواكب هو مداراتها من الفضاء التي تدور فيها لأنها أجسام تحملا ولنكون قد جرينا على قاعدة التأويل عند قيام الدليل القطعي المعارض مع الموافقة لجملة من العلماء على أسهل وجه

وأما قول أولئك الفلكيين ان المرئي لنا من الرزقة هو لون الجو فناية ما عندهم من الدليل ان نظاراتهم المجسمة لم تكشف لهم جسما غير الكواكب قائمة في الفضاء ولذلك أنكروا وجود السماء وقول ما المانع ان السماء لشدة بدها عن الارض بمساقت شاسعة ما عادت النظارات صالحة لان تحقق جسمينها لهم ويمكن أن يكون لونها هو الذي يخفي حقيقة جسمينها وهذا هو الذي أوهمهم عدم وجود جسم في الفضاء غير الكواكب علي أن بعض علماء الاسلام وهو القاضي أبو بكر بن العربي قد قال بأن السماء غير مرئية وتأول النص الذي ظاهره انها تري كما تقدم ولا يلزم من عدم رؤيتها عدم وجودها كما هو القاعدة المسلمة من أنه لا يلزم من عدم الوجدان عدم الوجود والله تعالى أعلم

وأما قول هؤلاء الفلكيين ان الارض كرة فبعد اقامتهم لنا الدليل العقلي القاطع الدال علي كرويتها لا مانع لنا من القول به ويمكن تأويل النص الذي ظاهره انها مبسطة كقوله تعالى (والارض بعد ذلك دحلا) بأن جعل سطحها صالحا للسكني بعد أن لم يكن كذلك مع أنها في نفسها كرة كما قال به الرازي وغيره ولا بد أنه قلم الدليل القاطع لدي من قال من علماء الاسلام بكرويتها والله تعالى أعلم وأما قولهم ان الشمس لا تسير حول الارض وانما لها دورة بطيئة علي محورها والارض هي التي تدور دورتين احدهما سنوية حول الشمس تتولد منها الفصول الاربعة والاخرى يومية علي محورها تتولد منها اوقات الليل والنهار فتقول هذا من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى فاذا أقاموا لنا الدليل العقلي القاطع علي ذلك فلا مانع من القول به وتأول ما ظاهره من النصوص الشرعية أن الشمس تسير وهو قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها بأن المراد من جريها هو دورانها عل محورها وانها تجري الي استقرار يكون لها بعد ذلك

عند ما يخرج عالم السموات والارض مجيء يوم القيامة قائما حينئذ تنف عن تلك الدورية وأن سبجها في فلكها عبارة عن دورتها على محورها في الحيز الذي هو فلكها كما تقدم أن الفلك هو الحيز في تفسير بعض علمائنا وأما الارض فانه وان لم يرد تصريح في النصوص الشرعية بحركتها أو بسكونها ولكن نسبة الجري والسيح في الفلك الى الشمس وظواهر استمالات الشرح وأهل العصور الاسلامية تدل بالظاهر على أنها ساكنة والحركة اليومية التي نراها إنما هي للشمس والكواكب لا للارض فاذا أقام لنا هؤلاء الفلكيون الدليل العقلي القاطع على أن تلك الحركة اليومية للارض تدور على محورها يمكننا أن نصرف النص الذي ظاهره سير الشمس على ظاهره كما تقدم كما يمكننا أن نقول ان استمالات الشرع فيما يدل ظاهره على أن الدورية اليومية للشمس لا للارض وجريها على ذلك استمالات العصور الاسلامية إنما كان ذلك جريا على البظاهر المشاهدة العامة ومجاعة لاستعمال الامم وما افوه في نظرم وتكون هذه المسألة من جملة المسائل التي لم يؤذن للرسول بشرحها للعموم لان كشف حقيقتها ليس من مقاصد الشرائع لما تقدم أن مقاصد الشرائع إنما هو بيان التوحيد والعبادات ونظام المعاش وأيضا بيان تلك المسئلة ربما قد يعجز عن فهمه كثير من العامة بل ربما يكون فيه للعامة اضطراب واختلال لاسيما الضعفاء منهم الذين يجدون ذلك مخالفا لما شاهدتهم ولستنا نقول ان فهم هذه المسئلة يصعب على أجلاء الصحابة رضي الله عنهم الذين حازوا من المعارف النبوية ما يؤهلهم لفهم أعظم المسائل وأدقها بل نقول ان فهمها يصعب على العامة لاسيما أهل البوادي ولينظر لوقيل للعرب الجاهلية ان الارض هي التي تدور والعالم على ظهرها لا يستقون عنها ولا ينفصل عنها ماء البحر ونحو ذلك وهم يشاهدون بأبصارهم أن الدائر حول الارض إنما هو الشمس

والكواكب ماذا يكون حالهم حينئذ وما كان يظهر فيهم من المخالفة والامتناع عن التصديق لهذا القول وانظر الي ما استبعدوه وأنكروه من أمر البعث وأمثال ذلك ولكن الشرائع في غنية عن بيان مثل مسألة الأرض اذ ليست من مقاصدها وأما بيان البعث فهو من مقاصدها لما فيه من الترهيب والترغيب المصلحين للامم فلذلك لم تترك بيانه وان صعب فهمه علي كثير بل ذكرته وأقامت الدلائل عليه والمخلص أن الشرع جرى في استعماله علي ظاهر الحال ويسمي ذلك في اصطلاح اللغة تجوزا ولم يظهر الحقيقة للشعب لما قدمنا وهكذا نري الآن من يستبدون دورة الأرض يحجرون في استعمالهم علي ما هو ظاهر الحال ويقولون طلعت الشمس وغربت ولم نسمع أحدا منهم يقول قابلنا الشمس أو استترنا عنها وكل هذا جازئي الاستمالات اللغوية لقيام الصورة الظاهرية بالمشاهدة وليعلم أن جميع ما قرأناه هنا وان كان سائنا لنا ولاضير فيه إلا أنا لا نقول به الا بعد إقامة الدليل العقلي القاطع علي صحة قول هؤلاء الفلكيين والا فنحن متمسكون بالظواهر لا نفارقها ولا نلتفت إلى أقوالهم ولإجماعهم اذ ليسوا معصومين من الغلط كما لم يصم أسلافهم والله تعالى أعلم

وأما إنكار هؤلاء الفلكيين لوجود السموات السبع والعرش والكرسي والقلم والوحي والجنة والنار فهذا ليس لديهم دليل عليه إلا أنهم ما وجدوا هذه الأشياء ولا رأوها بنظراتهم المجسمة وقول ان عدم الوجدان لا يستلزم عدم الوجود في نفس الامر وهذا مسلم عند جميع العقلاء فانكارهم لا يعيب به ثم انا نحن وإياهم متفقون علي وجود الفضاء الذي لا يتناهي فما المانع من أن الله تعالى خلق تلك الأجسام وراء عالم الكواكب بعد تسليم أن الكواكب قائمة في الفضاء وتلك الأجسام تكون بعيدة عنا بمسافات شاسعة لا تدركها نظاراتهم

أو أنها وإن أدركت بها السماء الدنيا التي هي أول تلك الأجسام فربما تكون تلك السماء ملونة بلون يوجب عدم تحقق جسيماتها بالنظارات فهم لم يروا بنظاراتهم ولم يتحققوا إلا جسمية الكواكب فانكروا تلك الأجسام وهي موجودة في الفضاء الواسع الشاسع وحيث إن ذلك جائز محتمل داخل تحت تصرف قدرة الله تعالى بأن يخلق سبحانه تلك الأجسام وقيمها في ذلك الفضاء كما أقام الكواكب وقد أخبر بوجودها الصادق عليه السلام فنحن نؤمن بوجودها وليس لنا تأويل نصوصها الواردة فيها إذ لا داعي لذلك لعدم قيام دليل قاطع ينقض وجودها وبمجرد انكار أولئك القوم ليس دليلاً ظنياً فضلاً عن أن يكون دليلاً يقينياً والله تعالى أعلم

وأما انكارهم كون الأرضين سبعة فهذا أيضاً لا دليل لهم عليه فغاية ما عندهم أن يقولوا إننا لم ننظر غير الكواكب وهذه الأرض ونحن نقول أولاً أنه لم يتفق جميع علماء الإسلام الذين يستند علي فهمهم للنصوص الشرعية على حل النص الذي يدل على وجود سبع أرضين على ظاهره من وجود سبع أرضين منفصلة مستقلة كل واحدة منها بل بعضهم قال إن المراد بها أقاليم أرضنا السبعة وبعضهم قال إن المراد بها طبقات أرضنا وثانياً إذا جرينا على ما نقل عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه من أن كل واحدة منها منفصلة مستقلة مثل أرضنا وأن في كل منها عالماً كما لنا فهذا شيء من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى الذي أوجد هذه الكواكب العظيمة التي يوجد فيها ما يزيد في العظم عن أرضنا بمئات الألوف فما المانع أن يكون الله تعالى قد خلق ست أرضين غير أرضنا وتكون تلك الأرضون قائمة في الفضاء كما يقول أولئك الفلكيون في أرضنا وعدم رؤيتهم لها بنظاراتهم يمكن أن يكون بسبب

أنها مظلمة السطح لا تری كما أن القمر لا یرى عند الحاق ویمكن انهم یرونها بین الكواكب ویحسبونها من جملة ولا غرابة فی ذلك علی اصولهم فكثیر منهم من یزعم أن فی الكواكب سكنا ویستدلون علی ذلك بأدلة ظنية تعلم من الاطلاع علی كتبهم فحیث قد تبین أن وجود سبع أرضین لا مانع منه وقد أخبر به الصادق فنؤمن بوجودها ولا نلتفت الی كلام هؤلاء الفلكیین الذین لا سند لهم فی انكارها ویسوغ لنا تفسیرها بكل من التفسیر المتقدمة حتی علی قول ابن عباس رضی الله تعالی عنه مع توجيهه بما قدمناه والله تعالی أعلم وقد بقى نص فی القرآن الشریف ترد علی ظاهره الشبهة علی رأي الفلكیین المتقدمین والمتأخرین وهو قوله تعالی فی قصة ذی القرنین (حتی اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب فی عین حمة) فان ظاهره أن الشمس تغرب فی عین من عیون الارض وكن یجب علینا الایمان بمعناه الظاهر لكن قد قام الدلیل العقلي القاطع من لدن المتقدمین علی أن الشمس أكبر من الارض بكثیر ودخول الجسم الكبير فی الصغیر مع البقاء علی مقدارهما من المحال وقام الدلیل القاطع ایضا علی أن الشمس لا تغرب فی نفس الأرض وعلی هذا فقد صرف علماء الاسلام هذا النص عن ظاهره الی غیر ما یتبادر منه فقالوا یحتمل والله أعلم بمراده أنه تعالی أراد أن ذا القرنین لما بلغ ذلك المكان من بلاد المغرب وجد الشمس بحسب رؤیة الرائي تغرب فی عین حمة لأن الناظر الی الشمس فی سواحل البلاد النریة یتخیل أن الشمس تغرب فی بحرها الغربی المحیط بها وذلك البحر کثیر الحماة السوداء والظلمة وذو سخونة ولیس مراده أنها تغرب فی عین بالفعل ولذلك قال وجدها تغرب ولم یقل فإذا هی تغرب مثلاً من العبارات الی تغید حکایة واقع الأمر نصاً وهكذا یقول الرجل مثلاً انی من المكان الفلانی

وجدت الشمس تغرب في البحر أو خلف الجبل أو في الوادي والحال أن اعتقادهم أنهم تغرب في واحد منها وإنما حكى صورة رؤيته يؤخذ هذا التأويل من الرازي والجلالين والكواشي كما نقله في عجائب المخلوقات قال الرازي وما قاله أهل الاخبار من أن الشمس حقيقة تغرب في العين كلام علي خلاف اليقين وكلام الله تعالى مبرأ عن هذه التهمة فلم يبق إلا أن يصار إلي التأويل والله تعالى أعلم

﴿الفصل الثاني﴾

(في رد الشبه من النصوص الواردة في شؤون الملائكة والجن)
قد تقدم لنا في الباب الثاني وجوب الايمان بالملائكة والآن نقول إنه قد وردت نصوص الشريعة متواترة أو مشهورة وأحاديث آحادية لكن لكثرتها وتعدد طرقها بلغ ما يستفاد منها درجة ألتواتر يدل جميع ذلك على أن الله تعالى خلق اجساما لطيفة نورانية تسمى ملائكة قادرة على التشكل بأي شكل أرادت وأنها تقطع المسافات التي بين السموات والارض في مدة قصيرة جدا وأنها تمر أمامنا ولا نراها وأنها تفعل أفعالا عظيمة تعجز عنها قوى البشر وأنها موكلة بحوادث هذا الكون كنزول الامطار وتدير عالم الحيوان والنبات وغير ذلك وانه تعالى خلق أجساما أخرى تسمى جنّا تشابه الملائكة المذكورين في بعض خواصها من نحو الاقدار على التشكل والاحتجاب عن الابصار والاقدار على أعمال عظيمة ولكنها تختلف عنهم بأنها ليست نورانية مثلهم وأنها مكلفة كالل بشر فمنهم المؤمن الطائع والمعاصي والكافر وقد وردت شبه علي وجود الملائكة والجن وشؤونهم من نحو الاقدار على التشكل والاعمال الشاقة مع أنهم أجسام لطيفة وغير ذلك من بعض الفلاسفة المتقدمين وتبعهم المتأخرون وقول في بيان

رد تلك الشبهة واظهار أنها أو هام لا تقوم لدي الايمان بعظمة قدرة الله تعالى علي إيجاد الملائكة والجن في تلك الشوئون والاحوال

اعلم أنه من الممكن الجائز عقلا أن الله تعالى عظيم القدرة واسع العلم قد خلق الملائكة من مادة لطيفة بكادة الهواء أو الأثير الذي يقول به المتأخرون من انه مادة لطيفة جدا مائة الكون لا ترى وقد كونهم سبحانه من تلك المادة وجمع أجزائهم بكيفية صالحة لتلك الخواص والشوئون التي ذكرناها لهم كما كون سبحانه الحيوان من العناصر الجادية بكيفية أكسبه قبول الحياة وجميع قواها من الادراك والحركة وغير ذلك بعد أن لم يكن للعناصر شي من ذلك ويحتمل حينئذ أن عدم رؤيتنا اياهم لشفاقهم ولطاقهم كلهم والأثير علي أن الأمر ظاهر جدا علي ما ثبت لدينا معشر المسلمين من أن الرؤية بمحض خلق الله تعالى فن الممكن ان الله تعالى لا يخلق رؤيتنا لهم عند مر ورهم أمانا ثم ان اقتدارهم علي التشكل مع أنه جائز عقلا داخل تحت تصرف قدرة الله تعالى يمكن توجيهه وبيان كيفية تهريرا بامكان للعقول أن الله تعالى كون تلك الأجسام علي كيفية يقتدرون بها علي تناول كمية من الهواء أو الأثير أو نظير ذلك ونكشيفها وتكوينها علي الصورة التي يريدونها ثم يلبسونها كما يلبس الثوب فيظهرون للابصار بتلك الصور وفي الأعمال الكيماوية التي أقدر الله تعالى البشر عليها من تحويلات الأجسام الى بعضها كدويل الكشيف لطيفا واللطيف كشيئا ما يقرب فهم ما قرناه الى القول وحيث إن تشكل تلك الأجسام كيفما كان هو مستند الى عظمة قدرة الله تعالى الذي تدبش أعماله الأفكار فيما أعطاه للحيوان والنبات من الخواص فلا غرابة في ذلك وكل مؤمن بذلك الاله وبعظيم قدرته واسع علمه لا يستبعد حصول ما ذكر للملائكة

واما انهم يعملون اعمالا عظيمة تعجز عنها قوي البشر مع أنهم أجسام لطيفة فبعد النظر الي أعمال الرياح التي قلع الأشجار العظيمة وتهدم الابنية الجسيمة وأعمال القوة الكهربائية التي تبحر الأثقال التي يعجز عنها أوف الرجال لا تجد في نسبة تلك الأعمال للملائكة مع أنهم اجسام لطيفة شيئا من القرابة لاسما وان الذي يقدروهم على تلك الأعمال هو الله تعالى الذي لا يمد ذلك بالنسبة الى عظيم قدرته شيئا صعبا واذا نظرنا الى أن بعض الناس يكسرون قوة ذراعه الحديد وما هي قوة ذراعه الا عمل أعصابه مع عضلاته التي تنتهي اخيرا الى مخه اللطيف النحيف الذي هو مبدأ حركة الاعضاء علي ما يقوله أولئك الفلاسفة والمخ للطافته لا يتحمل اذني مصادمة من جسم غريب بل صمود نقطة دم زائدة علي القدر اللازم له قد تفسده وتعدم صاحبه الحياة ظهر لنا أن الله تعالى قادر علي اعطاء اللطيف قوة لا توجد في الصلب الكثيف سبحانه من قادر علي . واما ان الملائكة يقطعون المسافات الشاسعة بين الأجسام السماوية وبينها وبين الأرض بمدة قصيرة جدا فنقول

لامانع منه عقلا لان سرعة الحركة ليست محصورة بمحد يسير فلينظر الي مقاله اولئك الفلاسفة من أن الجسم الساقط الي الارض في اول ثانية من سقوطه تكون سرعته ستة عشر قدما واذا كان سقوطه الي الشمس تكون سرعته في تلك الثانية أربع مائة وخمسين قدما ثم ان الجسم يسقط في اي عدد كان من الثواني بعد الثانية الأولى ما يساوي مقدار ما يسقط في الثانية الأولى مضروبا في مربع ذلك لعدد من الثواني فبالأمل في هذا التاموس يعلم ما تبلغه سرعة حركة الأجسام من العظمة التي يختار فيها الفكر وكذلك عندهم في علم الهيئة ان نجم المشتري يجري ثلاثين الف ميل في الساعة اي اسرع من كلة مدفع ثمانين مرة فيجري

تسعة أميال كلما تنفس الانسان وسرعة أجزائه الاستوائية في دورانه على محوره
أربعمائة وسبعة وستون ميلا كل دقيقة في الساعة يقطع كل جزء من تلك
الاجزاء سبعة وعشرين ألفا وتسعمائة وعشرين مرة والمشتري أكبر من أرضنا
بألف وأربعمائة مرة علي مايقوله الفلكيون. منهم فالذي جعل هذا الجسم
الكثيف العظيم وكل جزء من أجزائه الاستوائية يقطع تلك المسافة الشاسعة
في تلك المدة الجزئية لا يبعد علي قدرته أن يجعل الملك يقطع تلك المسافات بين
السموات والارض في مدة قليلة جدا وان كانت هذه المسافات أكثر بكثير
من المسافات التي يقطعها المشتري وأجزاؤه لكن النظر الصحيح في سير ذلك
الكوكب يقنع العقل بأن قدرة الله الذي سيره ذلك السير صالحة لا عظم ما يكون
من جنس هذا العمل لاسيما وناموس الاجسام الساقطة قديين عظم سرعة حركة
الاجسام وان قيل ان سير المشتري هو بواسطة الجاذبية علي ما هو مفصل
في كتب أولئك القوم. وكذلك سرعة الاجسام الساقطة قلنا وما هي تلك الجاذبية
التي ينسبون اليها أعمالا عظيمة في الكائنات وهم يمجزون عن الافصاح عن
حقيقتها وعما هو الموجب لقيامها في الاجسام وغاية ما يكون منهم أنهم يقولون بها
لتعليل الحوادث التي حيرت عقولهم من نحو النظام الشمسي أي دوران
الكواكب حول الشمس وغيره وبعد تسليم ثبوتها قول من الذي أوجدها
وجعلها خاصة الأجسام أو أنشأ عنها تلك الحوادث العظيمة في الكائنات أغير
الاله الذي أبدع الخلق من العدم ووضعه علي أتم نظام وأسمي حكم فإذا كان
ذلك الاله قادرا علي إيجاد مثل هذه الجاذبية واحداث حركات الاجسام
السريعة عنها فلا يمجز أن يجعل الملك يقطع تلك المسافات في مدة وجيزة قاما
بخاصة وضعها فيه واما بنير خاصة فالكل جائز عقلا وقدرته صالحة لكل الامر

وليعلم أن جميع ما قرأه في حق الملائكة يقال مثله في شأن الجن من القدرة على التشكل والاعمال العظيمة وقطعهم المسافات الطويلة في برهة قليلة وعدم رؤيتنا لهم والاستدلال واحد لا يخفى على الفطن الذكي والله تعالى أعلم

نقول ومن هذا المقام تبين لك اندفاع الشبهة التي ترد على الاسراء والمعراج اللذين حصل لسيده ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم والشبهة التي ترد على انتقال عرش بلقيس من بلاد اليمن الي مجلس سليمان عليه السلام في لحة طرف أما الاسراء والمعراج فقد ورد في القرآن الشريف أن الله تعالى أسري بسيدنا ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم في ليلة واحدة من المسجد الحرام في مكة الي المسجد الاقصي في القدس وورد في الاحاديث الصحيحة التي بلغت بكثرتها درجة القطع بثبوتها أن الله تعالى أضعده في تلك الليلة الى السموات العلى ثم أعاده الي مكة في نفس تلك الليلة قبل أن يطلع الفجر فيجب علينا الايمان بذلك حتى ان كثيرا من العلماء يذكرون الاسراء والمعراج في جملة العقائد التي يجب الايمان بها وانما أخرنا ذكرهما الى هنا لبيان دفع الشبهة عنهما في مناسبة هذا المقام فنقول حيث قد ظهر هنا أن سرعة الحركة للاجسام مهما بلغت القدر العظيم فهي من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى فما المانع ان الله تعالى ينقل ذات سيدنا ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم في ليلة واحدة من حرم مكة الي حرم القدس ثم الي السموات العلى ثم يعيده في تلك الليلة الي مكة فمن يؤمن بوجود الله تعالى ويتصرف في أعماله في هذه الاكوان ويعتقد أن سيدنا ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم قد أخبرنا بأنه قد حصل له ذلك الانتقال السريع في تلك المسافات وهو صادق معصوم عن الكذب لا يتوقف بتصديق قصة الاسراء والمعراج ويؤمن بذلك من

دون تردد ولا يجده الامن الامور الجائزة الداخلة تحت تصرف قدرة ذلك
 الاله العظيم وأما من لم يكن مؤمناً بوجود الاله سبحانه وعظيم قدرته ولم يعتقد
 برسالة رسوله فهذا الصواب في حقه أولاً لأن يرشد الي الايمان بالله تعالى ورسوله
 بواضح البرهان وبعد ذلك يسهل عليه تصديق نصوص الأحاديث والقرآن
 والله الموفق

وأما قصة محيي عرش بلقيس من بلاد اليمن الي مجلس سليمان في لحة طرف فقد
 وردت هذه القصة في القرآن الكريم وأنها جرت علي يد من عنده علم من
 الكتاب فبعض المفسرين قال انه آصف بن برخيا وزير سيدنا سليمان عليه
 السلام فيكون محيي ذلك العرش كرامة أظهرها الله تعالى علي يده لانه من أولياء
 الله تعالى وبعضهم قال انه نفس سليمان عليه السلام فيكون ذلك معجزة أظهرها
 الله تعالى علي يديه اذ هي أمر خارق للعادة ومن تأمل في هذا المقام وظهر لديه
 أن سرعة حركة الأجسام مهما بلغت فهي من الجائزات العقلية الداخلة
 تحت تصرف قدرة الله تعالى فلا يصعب عليه الايمان بهذه القصة والله علي
 كل شيء قدير

﴿ الفصل الثالث ﴾

(في رد الشبه عن بعض النصوص الشرعية الواردة في الأمور الجوية)

كالطير ومحوه

اعلم أن الآيات الواردة في القرآن الشريف في شأن المطر هي علي قسمين منها
 ما ظاهره أن المطر ينزل من السماء ومنها ما ظاهره أنه ينزل من السحاب ثم ان
 السماء تطلق في اللغة العربية التي جاءت هذه الشريعة الاسلامية بها علي عدة
 معان كما في قوانين تلك اللغة منها السماء التي هي مسكن الملائكة ومنها سقف

كل شيء وكل بيت ومنها كل ماعلا الشيء فهو سماء ومنها السحاب ومنها المطر وبناء على ما تقدم من وجود اعتمادنا على المعنى الظاهر المتبادر من النص ما لم يقم دليل قاطع على خلافه علينا أن نعتقد المعنى الظاهر المتبادر من لفظ السماء المذكور في إنزال المطر وهو مسكن الملائكة كما هو المراد في كثير من الاستعمالات الشرعية ونوفق بين النصوص التي ظاهرها نزول المطر من السماء والتي ظاهرها نزوله من السحاب بأن الله تعالى ينزله من السماء على البخارات المجمعة في أجواء السماء بالسحاب ثم ينزله منها إلى الأرض فتارة تذكر النصوص محل نزوله الأول وتارة تذكر محل نزوله الثاني والله أصدق القائلين . وتقل عن قطب العارفين سيدنا السيد أحمد الرفاعي قدس سره العزيز في بيان هذا التوفيق أن المطر قسمان مطر ينزل من السماء وهو الذي يكون بسببه خروج النبات ومطر يتكون من بخارات الأرض وبحارها ويتصاعد إلى الجو ثم ينحدر من السحاب وهذا لا يكون به إلا نبات وان كان له حكم ومنافع الله أعلم بها ثم إذا ثبت بالدليل العقلي القاطع ما يقوله الفلاسفة المتقدمون والمتأخرون من أن المطر ليس إلا من بخارات الأرض وبحارها يتصاعد إلى الجو بسبب الحرارة ثم ينقد بسبب البرد سحابا ثم يتحلل مطرا وتحقق ذلك بدون ريب ساغ لنا حينئذ على موجب القاعدة المتقدمة أن نزول النصوص التي يتبادر منها أن المطر ينزل من السماء التي هي مسكن الملائكة بأن المراد بالسماء في هذه النصوص هي ماعلانا وصار سقفا لنا وهو السحاب كما هو أحد معانيها اللغوية وقد ذكر هذا التأويل الامام الرازي في تفسير سورة البقرة وأشار إليه الشيخ الشرنبلالي في شرح مراقي الفلاح أو أن يقال انه لما كان نزول المطر بأسباب سماءية من جهتها حرارة الشمس المرسلات أشعتها إلينا من جهة السماء فتثير وتصدع الأجزاء المائية من

أعماق الارض ومن البهار والانهار الي جو الهواء فينقد سحباً فيمطر كأن
الانزال من السحاب حقيقة ومن السماء مجازاً باعتبار السبيبة والله مسبب الاسباب
وقد ذكر هذا التأويل الشيخ اسماعيل حقي في تفسير سورة النبأ وعلى كل فقد
اندفعت الشبهة وواقعت النصوص الشرعية حكم العقل والله تعالى أعلم وان
قيل ما حقيقة الرعد والبرق والصاعقة فان الفلاسفة المتأخرين يقولون إنها ناشئة
عن عمل القوة الكهربية المكونة في السحاب وأقلموا على ذلك في كتبهم
الدلائل من نوع قياس الغائب على الشاهد . قلنا اختلف علماء الاسلام المتقدمون
في ذلك فقال بعضهم الرعد ملك موكل بالسحاب يسوقه حيث شاء الله تعالى
والصوت المسبوع صوته ويسمي رعداً أيضاً ويده مخاريق من نار يسوق بها
السحاب والبرق ما ينقدح من تلك المخاريق وإذا اشتد غضبه طارت من فيه نار
هي الصاعقة واستند أصحاب هذا القول الى حديث آحادي روي في ذلك وقال
بعضهم ان الرعد خلق من خلق الله تعالى ليس بملك وروي هذا عن الحسن أي
البصري . وقال بعضهم ان الرعد والبرق والصاعقة تتولد من اضطراب أجرام
السحاب واصططكا كما فينشأ هذا الصوت المسي رعداً وينقدح ذلك اللع
المسي برقاً والصاعقة قصفة رعد هائلة معها نار لا تأتي على شيء الا أتت عليه
بالملاك . وعبر البيضاوي عن هذا القول بأنه المشهور ولعله مراده المشهورين
علماء العقول . إذا قرر هذا فاعلم أن اختلاف العلماء في هذه الاشياء دليل على أن
الحديث الذي استند اليه أصحاب القول الاول لم يصح عند الفريق الثاني الذين
خالفوه والاما قلوا بغير مضمونه فيكون اعتقاد مضمون القول الاول ليس واه
علينا بكيفية العقائد الاسلامية إذ ليس النص الذي استند اليه من النصوص الثا
ورودها عن الرسول قطعياً كالتواتر والمشهور لكن الصواب عدم مخالفة .

وإن كان آحاديا وإذا لم يعم دليل قاطع على ثبوت خلافه فجميع ما ذكر فيه هو من الجائز العقلي الداخل تحت تصرف قدرة الله تعالى فما المانع أن يكون الله تعالى عظيم القدرة قد خلق ذلك الملك ووكله بتدبير أمر السحاب والامطار وينشأ عنه تلك الحوادث من الصوت العظيم والبرق والصاعقة وأما إذا ثبت بالدليل العقلي القاطع أن تلك الحوادث الثلاث إنما هي من فعل الكهرباء فلنا حينئذ تأويل نص ذلك الحديث الأحادي فقول

لأمانع أن الله تعالى قد خلق ملكا ووكله في تدبير شئون الامطار وتلك الحوادث الناشئة عن القوة الكهربائية التي لا بد فيها من حكم باهرة إنما مبدؤها تدبير ذلك الملك وتصرفه في السحاب فأراد بالحديث إفادة أن شئون المطر وتلك الحوادث مرجعها ذلك الملك مع تمثيل وتصوير عظمته فعبّر عن الرعد بصوته والبرق بلعان مخاريقه والصاعقة بشرارة فيه والمراد من جميع ذلك التمثيل والتصوير وهذا الأسلوب مستعمل في اللغة العربية يفهم أصحابها ما هو المقصود منه وورد نظيره في استعمال الشريعة الشريفة . فمما ورد في كلام أهل اللغة العربية منه قول بعضهم يمدح رجلا

إن السحابة والمروءة والندي * في قبة ضربت علي ابن الحشر
فأنه من المعلوم أن السحابة والمروءة والندي هي معان لا يمكن أن توضع في قبة مع الممدوح وإنما المراد تمثيل وتصوير ملازمة تلك الممدوح تلك الصفات الكريمة حتى كأنما ضربت عليها وعليه قبة . ومما ورد في استعمال الشريعة الشريفة قوله تعالى (والأرض جميعا قبضته يوم القيامة)
وأيام محطوبات يمينه (فإنه قد تقرر بأن المراد منه تمثيل وتصوير عظيمة وقدرته وعظمة سلطانه والأقوال سبجانه ليس مشابها للحوادث ويستحيل

ملاصقتها لها بأن قبض على الأرض ويأخذ السموات يمينه سبحانه وبهذا يتضح
 التوفيق بين ذلك الحديث الأحادي وبين ما فرض ثبوته بالدليل القاطع من كلام
 الفلاسفة المتأخرين والله تعالى أعلم

فان قيل قد ورد في القرآن الشريف ما يفيد أن الله تعالى جعل الكواكب زينة
 السماء الدنيا وجعلها حفظا من الشياطين ورجوما لهم لانهم يصعدون الى قرب
 السماء لاستراق السمع من الملائكة ومن المعلوم أن الفلكيين يقولون بكبر كثير
 من الكواكب حتى أن منها ما هو أكبر من الأرض بمرات . وورد أيضا في
 بعض الآثار ما يدل على كبر البعض منها ولو رجعت الشياطين بهذه الكواكب
 الكبيرة لسقطت على الأرض وأضرتها وكان يظهر النقص في الكواكب
 المزمعة لنا على طول الزمان . قلنا ليس المراد من النص القرآني أن نفس الكواكب
 الكبيرة تكون رجوما حتى يلزم ذلك بل المراد كما قال الامام الرازي في تفسير
 سورة الصافات وتفسير سورة الملك أن تفصل شمل من الكواكب . ترجم بها
 الشياطين وهي الشهب التي نراها متقضة من جهة السماء أو أن الكواكب
 قسمان قسم منها الكبير الثابت الذي لا يتغير ولا يتقض وقسم منها الصغير الذي
 يتقض ويكون رجما للشياطين وهي هذه الشهب التي نراها متقضة . فان قيل ان
 الفلكيين المتأخرين يقولون ان الشهب أجسام صغيرة ساجدة في الفضاء تنجذب
 أحيانا الى الأرض عند قربها منها وتقبض ملهية من سرعة الحركة . قلنا لم يقل النص
 القرآني أن كل شهاب فهو رجم للشياطين بل مفاده ان الكواكب رجوما
 للشياطين في الجملة فما المانع أن الله تعالى خلق تلك الاجسام وألقاها في الفضاء
 وهي من جملة الكواكب ولكنها متغيرة فتارة تقبض الى جهة الأرض بسبب
 جذب الأرض لها عند قربها منها وتارة يرسلها الله شهابا على الشياطين المستترقين

للسمع قد ظهر مصداق النص القرآني أن الله تعالى جعل النجوم زينة ورجوماً
قازية بكبارها والرجوم ببعض صفاتها فالفلكيون ما علموا غير ما دلهم عليه
أرصادهم ونحن قد علمنا أن من الكواكب ما يكون رجوماً للشياطين وهو
بعض تلك الاجسام الصغيرة وثبت عندنا ذلك بأخبار القرآن الشريف الصادق
ولا اشكال في ذلك والله سبحانه وتعالى أعلم

فان قيل اذا ثبت ما يقوله الفلكيون من أن الارض كرة قائمة في الفضاء ليست
مركزة على شيء فما يقولون في الاثر المروي عن بعض الصحابة رضي الله تعالى
عنهم انه سئل سيدنا عيسى عليه السلام عن الارض فقال انها على نور والتور
على صخرة والصخرة على ظهر الحوت والحوت في بحر والبحر على الريح وتحت
الريح ظلمة. قلنا هذا الاثر ولو فرض قلده حديثاً ليس آية قرآنية ولا حديثاً متواتراً
ولامشهوراً حتى يجب علينا الايمان به كبقية العقائد الاسلامية لعدم اليقين بثبوته
وعلى فرض ثبوته عن سيدنا عيسى عليه السلام فيمكن تأويله بكونه من ضرب
الامثال وكثيراً ما ترد الرموز وضرب الامثال في كلام سيدنا عيسى عليه السلام
كما يعلم ذلك من تتبع المقول عنه والله أعلم

﴿ الفصل الرابع في رد شبه شيء عن نصوص شرعية ﴾

لعل أنه قد ورد في القرآن الشريف ما يفيد أن الله تعالى خلق آدم أبا البشر عليه
السلام ابتداءً من طين بدون أب ولا أم وورد أنه سبحانه خلق زوجته حواء
منه وقال بعض المفسرين إن المعنى أنه خلقها من جنسه ونوعه كما قال تعالى (وخلق
لكم من أنفسكم أزواجاً) وقال أكثر المفسرين إنه خلق حواء من ضلع من أضلاعه
اليسري واستندوا في ذلك الى حديث آحادى ورد في ذلك وورد في القرآن أيضاً
أن الله تعالى خلق سيدنا عيسى عليه السلام من السيدة مريم رضي الله تعالى

عنهما من دون أب قال علماء الاسلام إن في خلق هؤلاء المذكورين بهذه الطرق مع خلق بقية البشر علي الطريق المعتاد إشارة من الحق تعالى للعباد علي تمام قدرته بخلق الانسان علي أي كيفية أراد فخلق آدم بدون ذكر وأنثي وخلق حواء من ذكر وخلق عيسي عليه السلام من أنثي وخلق بقية البشر ذكورا وإناثا من ذكر وأنثي ومن يؤمن بوجود الله تعالى وبكمال قدرته ويتصور ما أبدعه من الحيوانات والنباتات من التراب لا يصعب عليه الايمان بخلق آدم وحواء وعيسي بالكيفات المذكورة إذ لا دليل علي استحالة شيء من ذلك وقد أخبر به الصادق وما يقوله بعض المتأخرين من الفلاسفة في حق الانسان وبقية الحيوانات من أنها تولدت من عناصر الارض ثم اشتق بعضها من بعض بتفاصيل مستطيلة ويسمون قوطم هذا مذهب النشوفوه قول مبني على الظنون والادعائ لا مستند له في باب اليقين كما أوضحت ذلك في الرسالة الحميدية في حقيقة الديانة الاسلامية فليظن هناك فلا داعي لنا الي تأويل النص الوارد في خلق آدم من تراب كما يعلم من القاعدة التي تقدم تقريرها من أنه لا يسوغ لنا تأويل النص الشرعي الا اذا قام الدليل القاطع علي ما يناقض المعني المتبادر منه وعلي فرض قيام الدليل القاطع علي ما يقوله هؤلاء الفلاسفة فيمكن تأويل هذا النص في خلق آدم وحواء بتأويلات مناسبة لما ينته في الرسالة الحميدية أيضا فارجع اليه وأما من لم يكن مؤمنا بالله تعالى وعظيم قدرته فهذا الصواب في حقه كما تقدم مرارا اقامة الشواهد له حتي يصير مؤمنا بالله تعالى وبعد ذلك يتضح له صدق تلك النصوص والله أعلم

كذلك قد ورد في القرآن الشريف في قصة اهل الكهف ما يفيد أنهم لبشافي كفهم ثلاثمائة وتسع سنين وجاء شرح قصتهم في الاحاديث الشريفة أنهم أشخاص مؤمنون علي دين سيدنا عيسي الصحيح خافوا من ابناء ملوكهم لهم علي الكفر

وعادة الاوثان فاختبوا في ذلك الكهف وأرسل الله عليهم النوم وحفظ حياتهم تلك المدة ثم بعد يقظتهم عادوا فناموا وسعد عليهم القوم الذين اطلعوا عليهم باب الكهف فهذا الحال من التجاوزات العقلية اذ لا مانع من أن الله تعالى يحفظ حياة النائم سنين عديدة فان الغذاء ماهو الا سبب عادي في حفظ الحياة والله تعالى قادر علي حفظها بدون الغذاء وقد يوجد في الحيوانات لاسيما من نوع الحياة مايتنام تحت التراب مدة الشتاء لا يأكل ولا يشرب ويحفظ الله تعالى عليه حياته تلك المدة وكذلك قال بعض الباحثين عن طبقات الارض ان بعض الحيوانات الصغيرة قد تخمد تحت التراب ألوقا من السنين وهي محفوظة الحياة واستشهد علي ذلك ببعض ما اكتشفوه ولا يلزم من وجود أهل الكهف الآن أن يطلع عليهم الباحثون عن الآثار القديمة فكم من البقايا لم يصلوا اليها ولم تطأها أقدامهم ولم يرحل اليها صحيح بتعيين مكانهم والله تعالى أعلم

وكذلك قد ورد في نصوص القرآن الشريف وفي أحاديث كثيرة مايدل علي أن الرويا النامية قد تدل علي أمور تحدث في اللحظة اما صراحة وإما بنوع إشارة تحتاج للتفسير قال العلماء ان الرويا النامية هي تصورات فكرية تحدث في ذهن النائم على أنواع . منها مايسبب بخارات الطعام . ومنها مايسبب تفكر الانسان في أشياء خالة اللحظة فيراها أو يري مايناسبها في حالة النوم . ومنها مايسبب من الشيطان لأجل غرور الناس أو ادخال الحزن عليه أو نحو ذلك من مقاصده الخبيثة . ومنها ما يكون من جانب الله تعالى تبشيرا للعباد أو تحذيرا او غير ذلك لإبصراحة وإما إشارة وهذا القسم بنوعه هو الذي ورد في الشريعة أنه جزء من الوحي وكل هذه الاقسام جائزة لاستنزام محالاعليا وللقسم الاخير شواهد كثيرة تغل في التواريخ القديمة الى هذا الزمان ونظن أنه قل أن يخلو شخص من حصول شي له من ذلك

في مدة عمره ولكن يوجد في فلاسفة هذا العصر من ينكر هذا النوع الاخير من
الروايات وينكر دلائلها علي شي في اليقظة بدون دليل منه علي استحالة أو عيهم
وجوده واذا قل ابله بعض الشواهد التي حدثت لبعض الناس من هذا النوع
يوول ذلك الشاهد بأويلات واهية سخيفة فالذي نفتقده ان دلالة هذا النوع
من الروايات علي أمور تحدث في اليقظة هو أمر جائز عقلا وقد أخبرت بوقوعه نصوص
الشريعة فتؤمنن به ونصدق كذلك قد ورد في بعض النصوص القرآنية
والاحاديث النبوية ما يفيد أن للسحر حقيقة وآثارا في الخارج. قال العلماء إن من
السحر ما يوجد له حقيقة وآثار في الخارج مثل قلب بعض صور الحيوان الي
صورة أخرى وقتل الحيوان والاضرار لبعض الاجساد وذلك ناشئ إما عن
خاصية في نفس الساحر خصه الله تعالى بها أو عن استعمال الساحر بعد الرقي
والعزائم ولكن كل ما يحدث من آثار ذلك في الخارج فهو بمحض خلق الله تعالى
وتلك الخاصية في الساحر واستعماله بعض الرقي والعزائم ما هو الا من الاسباب
العادية التي جرت عادة الله تعالى في احداث مسياتها عندها وليس الساحر خالقا
لشي من تلك الآثار ومن السحر ما لا أثر له في الخارج حقيقة وانما يحدث عنه في نظر
الرائي وفكره صور وهمية متخيلة يظن الرائي أن لها وجودا في الخارج والحال
ليس كذلك وتلك الصور الخيالية تحدث إما بواسطة أعمال كياوية أو باستعمال
التواميس الطبيعية كنواميس النور فيري الانسان أثرا في الخارج لاحقيقة له
فيه واما بوسائل أخرى كسرعة العمل وغير ذلك - قال اهل السنة والجماعة لا مانع
أن الله تعالى يوجد في بعض النفوس خاصة التأثير بالاجسام وقلب صورها
واحداث الاضرار ونحو ذلك أو يحدث ذلك عند استعمال بعض الرقي والعزائم ولكن
كل ذلك يخلق الله تعالى وجعله تلك الخاصية والرقي والعزائم اسبابا عادية تحدث

عندها تلك الآثار كالامانع من خلق الله تعالى تلك الصور الخالية المتوهمة التي لاحقيقة لها في الخارج عند استعمال بعض النواميس التي تنشأ تلك الصور عنها وان قيل لجوزنا وقوع السحر يلزم اشتباه الساحر بالرسول الذي يأتي بالمعجزة . قلنا ان الرسول يدعي الرسالة من عند الله تعالى ويصدق الله تعالى باظهار المعجزة علي يديه والساحر لا يدعي الرسالة وان اراد ادعاءها فمن حكمة الله تعالى أن لا يظهر الامر الخلق للعامة علي يديه أو أنه ان ادعي الرسالة كل من حكمة الله تعالى أن يطالع بعض من يدعي بينهم علي حقيقة أعماله السحرية فلا يلتبس عليهم الحال بالمعجزة كما قال الرازي في حكمة تعليم الملكين الناس السحر وقد قلناه فيما تقدم فذا يكون الفارق بين المعجزة والسحر . فان قيل إن الفلاسفة المتأخرين أنكروا وجود السحر من النوع الاول وهو أن يكون علي يد الساحر ظهور بعض الحقائق من قلب الصور والاضرار بالغير بواسطة خاصية بنفسه أو استعمال بعض الرقي والعزائم واحتجوا علي ذلك بأنه لا يظهر في العقل ارتباط بين تلك الوسائط وظهور تلك الحقائق في الخارج وبأن في جميع ما اكتشفناه من حقيقة حال السحرة في هذا الزمان أن جميع ما يظهر علي أيديهم هي صور وخيالات لاحقيقة لها في الخارج وهي تحدث علي أيديهم بواسطة استعمال بعض النواميس أو بواسطة خفة اليد وسرعة العمل وكثير من السحرة من أقر بأن ما يظهره للعيان ماهو الا صور خيالية لاحقيقة لها . قلنا اننا معشر أهل السنة نقول ان عدم ظهور ارتباط بين تلك الوسائط وهي خاصية النفس واستعمال الرقي والعزائم وبين ظهور تلك الحقائق في الخارج لا يلزم منه عدم وجوده في نفس الامر فربما يكون ذلك الارتباط موجودا وهم لم يطعموا عليه لاسيما وأمر السحر شيء خفي ووجود السحرة قليل وفي أزمنة متباعدة وهذا المغناطيس لاشك أنه يجذب الحديد ومع ذلك لم يطالع هؤلاء القوم

على حقيقة السبب الذي به توجد هذه الخاصية ولم تكن يجذب الحديد دون غيره غاية ما يقولونه ان تركيب أجزاء المغناطيس تقتضي ذلك وهذا ادعاء لسبب مجمل غير واضح ولا مقنع للمقل فيه على أننا نقول ان وجود تلك الحقائق على يد الساحر بمحض خلق الله تعالى وهذا لا مانع منه سواء كان هناك سبب موجب أو لم يكن وأما قولهم إننا في جميع ما اكتشفناه من حقيقة حال السحرة في هذا الزمان قد اتضح لدينا أن جميع ما يظهر على أيديهم منه هي صور وخيالات لا حقيقة لها في الخارج فنقول أولاً لا نسلم أنهم اطلعوا على أحوال كل ساحر في هذا الزمان وثانياً لا مانع أن يكون النوع الاول من السحر قد فقد من العالم كما فقدت عدة علوم وبقى النوع الثاني فقط الذي اطلعوا عليه ونحن لا نقول بوجود النوع الاول دائماً حتى في هذا الزمان بل في نفس الامر هو عزيز الوجود ولا يوجد صاحبه الا في أزمنة متطاولة فالملخص أننا معشراً هل السنة نقول بوجود السحر لاسيما في الأزمنة الغابرة كما جادت بذلك النصوص وبأن أثره بمحض خلق الله تعالى وان لم نطلع على وجود شيء منه في هذا الزمان والله أعلم

كذلك قد ورد في بعض الأحاديث الأحادية أن لبعض الأعين تأثيراً في سقم بعض الأجسام واضرارها وحمل عليه بعض المفسرين تفسير بعض الآيات وقد أنكر هذا بعض الفلاسفة المتأخرين والمتقدمين قالوا كيف يعقل أن العين تعمل من بعد وتؤثر في الأجسام بالإسقام والاضرار ونحن نقول ان ذلك من الجازئات العقلية وحقيقة ذلك التأثير بخلق الله تعالى والعين سبب عادي واذا أريد بيان ذلك التأثير عقلاً فنقول ان الناس مختلفون في خواصهم كما يكون الاختلاف بين أصناف الحيوانات فما المانع من أن يكون في الناس ذو طبيعة في نفسه ذات سم وضرر فإذا نظر شيئاً بعينه وأعجبه وتوجه بنفسه اليه انفصل

من عينه في الهواء مادة سامة اذا وصلت الي المرئي ضرت به واي مانع من انفصال مادة من العين عند الانفعالات النفسية كما تنفصل منها الدموع عند ذلك وقد قال بعض المتكلمين علي خواص الحيوانات ان من الافاعي ما ينظر الي الانسان فيموت بنظره وما يصوت فيموت السامع بصوته واذا صح هذا فذلك الافعي لم يكن قتلها من بعد الا بواسطة سم ينفصل عنها ويصل الي الانسان ومن نظر الي المغناطيس وتأثيره بالحديد من بعد لا يستغرب تأثير العين في الاجسام من بعد وهذا الذي ذكره من تأثير العين في سقم الاجسام واضرارها هو الذي ثبت في الاحاديث وأما ما ينقل من أن العين تهدم المباني العظيمة وتشق الجبال الكبيرة وأمثال ذلك فهو شيء منقول في القصاص والإخبار الشائعة بين الناس واذا لم يصح في قول الشريعة الصحيحة فلا يعتمد عليه . والمخلص أنا نقول مجاوز تأثير العين في الاجسام بالاسقام والاضرار ووجود ذلك بمخلق الله تعالى لورود النص بذلك ولا مانع منه عقلا ولا يستلزم محالا والله تعالى أعلم وكذلك قد ورد النص في بعض الاحاديث الآحادية أن الطاعون من وخز الجن والذي يقوله الاطباء ان مرض الطاعون من فساد الدم الناشئ من فساد الهواء فنقول

اذا تحقق ما يقوله الاطباء يمكن أن يقال ان السبب الاصيلي في الطاعون هو تسليط الله تعالى الجن علي بنى آدم بافساد هواهم ودمهم فيقولون عن ذلك تلك الغدد الطاعونية فالنص الشرعي أخبر بالسبب الاصيلي وكفى عنه بوخز الجن والاطباء اطلعوا علي السبب الأخير فقالوا بما اطلعوا عليه ولا اشكال في ذلك والله أعلم وان قيل قد جاء في حديث آجادي انه عليه السلام قال لا يوردن ذو عاغة علي مضح وقال قر من المجنوم فرارك من الاسد وجاء في حديث آخر أنه عليه

السلام قال لا عدوي بما التوفيق بينهما. قلنا من المعلوم أن اعتقاد أهل الاسلام أنه لا تأثير لشيء بطبعه بل كل أثر فهو يخلق الله تعالى وإنما قد أوجد الله أسبابا عادية للأثر والله قادر على تخلف تلك الآثار عن أسبابها وإن العمر محتوم لا يزيد ولا ينقص ولا يصيب الإنسان الا ما قدر عليه فلا يجوز للإنسان أن يستقد أن المرض الفلاني يؤثر بطبعه ويمدئ غير صاحبه وأن الإنسان قد يمضي بالمرض ويموت قبل أجله الذي قدره الله له . اذا قرر ذلك فنقول يمكن والله أعلم بمراد رسوله أن المراد من قوله عليه الصلاة والسلام لا عدوي أنه لا يجوز اعتقاد العدوي بتأثير الامراض بطبعها وامانة الانسان قبل أجله ولكن قد توجد في بعض الامراض مثل الجذام والجذري والسل وأمثال ذلك رائحة كريهة ومادة سامة تنفصل من صاحبها ربما تكون سببا عاديا لحدوث المرض في من يخالطه ويقاربه فيمكن حينئذ والله أعلم أن يكون هذا هو المعنى الذي أشار اليه صلى الله عليه وسلم بقوله لا يوردن ذوعاهة على مصح وقوله فر من المجدوم فرارك من الاسد فكما أن شدة البرد وشدة الحرارة والتخمة وأمثال ذلك تكون سببا للمرض كذلك تلك الرائحة الخبيثة والمادة السامة التي تنفصل من المريض قد تكون سببا عاديا لمرض الصحيح المخالط له فإذا تجنب المرء أصحاب تلك الامراض تحاشيا عن الاسباب العادية مع اعتقاده أن تلك الامراض ليست مؤثرة بطبعها وأن تجنباشيه لا يكون مانعا لقدر الله تعالى ولا مطيلا له عمرا فلا مانع من ذلك التحاشي مع مراعاة تلك الشروط لصحة الاعتقاد وقد قال صلى الله عليه وسلم في الطاعون اذا كان في البلد الذي أنتم فيه فلا تخرجوا منه وقال أيضا اذا كان في بلد فلا تدخلوه قال بعض العلماء يريد بقوله لا تخرجوا منه اذا كان فيه كأنكم تظنون أن الفرار من قدر الله بنجيكم ويريد بقوله واذا

كان في بلد فلا تدخلوه ان مقامكم في البلد الذي لا طاعون فيه أسكن لانفسكم وأطيب لميثكم ومع ذلك لا مانع للانسان أن يخاطب أصحاب الامراض اتكالا على الله وثقة به تعالى لان حصول الضرر بمخاطبتهم غير مقطوع به وقد ورد أنه عليه الصلاة والسلام أكل مع مجذوم في اناء واحد وقال ثقة بالله فالتأمل في هذا المقام يظهر التوفيق بين الاحاديث الشريفة ويعلم اعتقاد المسلمين في مسئلة العدوي والله تعالى أعلم

وان قيل قد ورد في حديث آحادي ما مفاده أن الله تعالى قد جعل ملكا موكلا بهروق الارض فاذا أراد الله زلزلة جهة من الارض أمر ذلك الملك فحرك عرق تلك الجهة فتحثت فيها الزلزلة

الفلاسفة يقولون ان الزلزلة تحدث من احتباس أبخرة أو مياه في جوف الارض فتضغط بالحرارة وليس لها منفذ الى ظاهر الارض فيحدث عنها تلك الحركة العنيفة المسماة بالزلزلة. قلنا الذي ورد في الحديث لا مانع منه عقلا ولكن اذا ثبت بالدليل القاطع ما يقوله الفلاسفة يمكن تأويل ذلك الحديث بان الله تعالى جعل ذلك الملك موكلا بتدبير الابخرة والمياه التي في جوف الأرض وقد كني في الحديث عن ذلك بأنه موكل بهروق الارض فاذا أراد الله تعالى زلزلة جهة أمر ذلك الملك فسلط الابخرة والمياه وضغطها بالحرارة في جوف تلك الجهة فتحصل الزلزلة فعبر عن ذلك في الحديث بأنه يحرك عرق تلك الجهة ولا مانع من الكناية لصعوبة الفهم على العامة أن الابخرة تحرك الارض العظيمة والله تعالى أعلم

ان قيل قد توجد آثار في بعض الكتب في كبر أجسام المتقدمين تحتوي على مبالغات يستبعد بها العقل وهي وان لم تكن مستحيلة عقلا لكن قد اكتشف

الباحثون عن الآثار الارضية على أجسام محنطة من تاريخ أربعة آلاف سنة فوجدوها مثل أجسام أهل هذا الزمان فما يقولون في ذلك . قلنا ان الذي ثبت في هذا الباب أن الله تعالى ذكر من تبلى فقال (كانوا أشد منكم قوة) وقال عن طالوت (وزاده بسطة في العلم والجسم) وقال في تفرغ بعض المتقدمين (وإذا بطشتم بطشتم جبارين) وكل ذلك لا إشكال فيه ولا يعارضه اكتشاف ولا غيره وأما ما شاع من قصة عوج بن عتق والمبالغة في كبر جسمه وكذلك ما ينقل ان آدم عليه السلام كان رأسه يصل السحاب والسماء يحاكها فاعتراه الصلع من ذلك فقد قال الامام ابن خزيمة في شرح الاحاديث المشكلة ان هذا شيء لم يأت به كتاب ولا ثقة وليس له اسناد . وقال الامام ابن فورك في شرح الاحاديث المتشابهة عن الروايات في طول آدم وقامته انها مما لا يوثق به اذ ليس في ذلك خبر صحيح ولم يثبت أنه قد كانت خلقة آدم على خلاف هذه الخلقة عن الحد الزائد الذي يخرج عن المعهود من متعارف خلق البشر قول لكن يعارض كلام ابن فورك ما جاء في حديث البخاري الصحيح من أن طول آدم كان ستين ذراعا وأنه لم يزل الخلق يتقص حتى الآن فالتحقيق انه على فرض ثبوت أحاديث في كبر أجسام المتقدمين فيمكن جعلها على أنهم كانوا أكبر أجساما من أهل هذه الأزمنة بما هو خال عن المبالغة كالستين ذراعا في خلق آدم وأنه من المحتمل أن الاجسام أخذت تصغر في أزمنة متطاولة لاسباب عادية حتى بلغت مقدار هذه الاجسام المعروفة الآن والتي اكتشفها الباحثون عن الآثار الارضية انما هو أجسام وجدت بعد أن وصلت الاجسام في الصغر الى هذا القدر وما تضمنه الاحاديث التي فرض صحتها هو في أجسام أهل أزمنة قديمة جدا ومثل هذا يقال في طول أعمار المتقدمين فإنه قد ورد في القرآن ان نوحا لبث في قومه ألف سنة الا خمسين عاما وورد في

الاحاديث أن آدم عليه السلام عاش ألف سنة وهذا أمر ممكن عقلا لاستحالة فيه ومن الجائز أن أعمار البشر كانت تطول ثم أخذت تنقص كما تناقصت أجسامهم حتى بلغت هذا الحد المعلوم والله تعالى أعلم

﴿ الخاتمة ﴾

(نسأل الله حسن الخاتمة)

لأعلم أنه يجب علي المسلمين شرعا نصب امام يقوم بإقامة الحدود وسد الثغور وتجهيز الجيوش وأخذ الصدقات وقهر المتغلبة والمتلصصة وقطاع الطريق وتزويج الصغار والصغار الذين لا أولياء لهم وقطع المنازعات الواقعة بين العباد وقبول الشهادات القائمة علي الحقوق وإقامة الجمع والاعياد ولا يتم جميع ذلك بين المسلمين الا بامام يرجعون اليه في امورهم يدرأ المفاسد ويحفظ المصالح ويمنع مما تسارع الطباع وتتنازع عليه الاطماع يمول الناس عليه ويصدرون عن رأيه علي مقتضي أمره ونهيه وقد أجمعت الصحابة رضي الله تعالى عنهم علي نصب الامام بنوفاة عليه الصلاة والسلام . وقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه لا بد لهذا الامر ممن يقوم به فانظروا وهاتوا آراءكم فقالوا من كل جانب صدقت صدقت ولم يقل أحد منهم لاحاجة بنا الي إمام ويجب طاعة الامام علي جميع الرعايا ظاهرا وباطنا فيما لا يخالف الشرع الشريف لقوله تعالى (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم) وهم العلماء والأمراء ولقوله عليه الصلاة والسلام من أطاع أميري فقد أطاعني ومن عصي أميري فقد عصاني وفي صحيح البخاري عن النبي صلى الله عليه وسلم من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصي الله ومن يطع الأمير فقد أطاعني وإنما الامام جنة يقاتل من ورائه ويتقي به وبما ينبغي نصرته الامام علي أعداء الدين والمفسدين ومحبيته ونصحه والدعاء له

بالصلاح والتوفيق والرشاد والنصر والساداد فان في صلاحه صلاح الامة وقد
 قلل بعض السلف ما معناه لو أعطيت من الله دعوة سالحة لجعلتها في الخليفة
 نسألك اللهم وتوصل اليك بعظمة ذاتك العلية ، وصفاتك السمية . وبأسمائك
 السنية . وبروحانية سيدنا محمد خير البرية . أن تحفظ وتنصر وتؤيد وتوفق
 حضرة مولانا أمير المؤمنين . وخليفة رسول رب العالمين . مولانا السلطان الاعظم
 والخطافان الاثمن . سلطان سلاطين العرب والعجم . وظل الله على صنوف الامم
 السلطان ابن السلطان* السلطان الغازي عبد الحميد خان ابن السلطان الغازي عبد
 المجيد خان ابن السلطان الغازي محمود خان أيد الله خلافة الى آخر الدوران
 فهو الحامي حوزة الملك والدين والناهض بهذه الامة الي أسمي شرف ممكن
 وان من حسنات عصره السعيد . جمع هذا الكتاب المفيد ، المسمى (بالخصون
 الحميدية لمحافظة العقائد الاسلامية) . اذ هو طبق رضائه العالي . وائر

احسانه المتوالي ، جعله الله تعالى خالص الوجه الكريم . ووسيلة

للفوز بمجنات النعيم . اللهم آمين وصلى الله تعالى

وسلم علي سيدنا محمد وعلى آله واصحابه

الطيبين الطاهرين والحمد

لله رب العالمين

آمين

بعونه تعالى قد تم طبع هذا الكتاب الجليل . الذي ليس له في حسنه
 مثيل . على نفقة ملازمه الفاضل التحرير . حضرة الاستاذ الشيخ (أحمد
 علي المليجي) السكتي الشهير . بلغه الله مراده . وقع به في
 الدارين عباداه . وذلك في شهر ذي القعدة سنة

١٣٢٨ هجرية . علي صاحبها

أفضل الصلاة وأزكى

التحية

صحيفة

٢ الخطبة

٦ المقدمة وهي تشتمل علي أربعة مباحث (الأول) في تعريف علم التوحيد
وثمرته وفضله واقتراض قطعه علي كل مكلف

٧ البحث الثاني في حقيقة الايمان وحقيقة الاسلام

٨ البحث الثالث في بيان ما اعتبره الشرع منافيا للايمان ومبطلالا والعاذ بالله تعالى

٠ البحث الرابع في الوجوب والاستحالة والجواز وفيه شرح لها جليل

١١ الباب الأول في بيان الايمان بالله تعالى وبيان اعتقاد أهل السنة بالنصوص

الشرعية الواردة في صفاته سبحانه وفيه ستة فصول

٠٠ الفصل الاول في تعريف الايمان بالله تعالى

٠٠ الفصل الثاني في بيان الصفات الثلاث عشر التي يجب الايمان تفصيلا بوجوبها

لله تعالى وباستحالة اضدادها مع الدليل القيد اليقين في ذلك

٠٠ الصفة الأولى له تعالى (الوجود) والدليل علي وجوبها والدليل علي حدوث

العالم وان كل حادث لا بد له من محدث

١٣ الصفة الثانية له تعالى (القدم) والدليل علي وجوبها وابطال الدور والتسلسل

١٥ الصفة الثالثة (البقاء) والدليل علي وجوبها

٠٠ الصفة الرابعة (المخالفة للحوادث) والدليل علي وجوبها

١٦ الصفة الخامسة (قيامه تعالى بنفسه) والدليل علي وجوبها

٠٠ الصفة السادسة (الوحدانية) من أنه تعالى ليس مركبا في ذاته ولا في صفاته

وانه ليس له مماثل في ذاته ولا في صفاته وانه ليس له مشارك في فعل من

صفيحة

الافعال والدليل علي وجوبها ٢٠ الصفة السابعة (الارادة) والدليل علي وجوبها

٠٠ الصفة الثامنة (القدرة) والدليل علي وجوبها

٢١ الصفة التاسعة (العلم) والدليل علي وجوبها

٢٢ توضيح دليل وجوب القدرة والعلم لله تعالى بنوع من البسط

٢٣ الصفة العاشرة (السمع) والدليل علي وجوبها

٠٠ الصفة الحادية عشرة (البصر) والدليل علي وجوبها

٠٠ الصفة الثانية عشرة (الكلام) والدليل علي وجوبها

٠٠ توضيح دليل وجوب صفة (السمع والبصر) والكلام له تعالى واستحالة

أضدادها بنوع من البسط ٢٥ الصفة الثالثة عشرة (الحياة) والدليل علي وجوبها

٠٠ الفصل الثالث في بيان ان من صفاته تعالى التي تقدمت ما يتعلق بالاشياء

ومعني تعلقها وان منها مالا يتعلق بشئ

٢٦ بيان ان الارادة والقدرة يتعلقان بالجائزات ولا يتعلقان بالواجبات والمستحيلات

٢٧ بيان ان السمع والبصر يتعلقان بجميع الموجودات ولا يتعلقان بالمعدومات

سواء كانت جائزات أو مستحيلات

٠٠ بيان ان علمه وكلامه يتعلقان بالواجبات والمستحيلات والجائزات الموجودات

منها والمعدومات لكن تعلق العلم تعلق انكشاف وتعلق الكلام تعلق دلالة

٢٨ الفصل الرابع في بيان انه يجب أن نعتقد بجميع صفاته تعالى ونسبته التي

وردت في القرآن بقدر شرفه تعالى مع بيان ان اسمه تعالى توقيفية

٢٩ الفصل الخامس في بيان ما ورد في نصوص الشريعة من نسبة اليه تعالى مما يوم

التشبيه والمماثلة لا حوسب به بيان كيفية اعتقاد أهل السنة والجماعة في ذلك

وطريق تأويله عند الحاجة إليه .

٣٣ الفصل السادس في بيان ما يجوز في حق الله تعالى وبيان مسائل خلفنا فيها أهل البدع لجواز أن يخلق سبحانه الخير والشر وإن يفعل غير الصالح وغير الاصلاح وإن يعذب المطيع وينعم العاصي وإن ينظر بالابصار وأن يرسل الرسل مع تطبيق ذلك كله

٣٤ الباب الثاني في بيان الايمان بالرسل والانبياء والملائكة والكتب واليوم الآخر وما يتبع ذلك وفيه خمسة فصول

• • الفصل الاول في بيان الايمان بالرسل والانبياء عليهم الصلاة والسلام

• • بيان ما يجب لهم وما يستحيل عليهم وما يجوز في حقهم

٤٠ الفصل الثاني في شرح معجزات الرسل التي أيدم الله تعالى بها وبيان طريق وقوعها واقامة الحجة بها بنوع من البسط والايضاح

٤١ البدء في بيان معجزات الرسل عليهم الصلاة والسلام

٤٦ من معجزات سيدنا موسى عليه السلام اطلاق البحر حين ضربه بعصاه وتطبيق ذلك ٤٧ ومن معجزاته عليه السلام نبع الماء من الحجر عند

ماضربه بعصاه بأمر الله تعالى وبيان جواز ذلك

• • ومن معجزاته عليه السلام انقلاب عصاه ثعبانا كبيرا تبلع الحبال والعصي التي سحرتها السحرة وخيلها للناس حيات وبيان جواز ذلك

٤٨ ومن معجزاته عليه السلام رفع الطور الذي هو الجبل فوق بني اسرائيل حتي قبلوا الميثاق وبيان جواز ذلك

٤٩ ومن معجزاته ارسال الجراد والقمل والضفادع والدم علي قوم فرعون

- وانزال المن والسوي علي بنى اسرائيل ويان تطبيق ذلك
 ٥٥ ومن معجزات سيدنا صالح عليه السلام خروج ناقة من صخرة حين طلب
 ذلك منه قومه ويان جواز ذلك
 ٥٥ ومن المعجزات علم احتراق سيدنا ابراهيم عليه السلام بالنار العظيمة التي
 آفاه فيها الملك الكافر ويان جواز ذلك
 ٥٦ ومن المعجزات ماجري علي يد سيدنا عيسى عليه السلام من شفاء
 الأكمة والابرس واحياء الموتي باذن الله تعالى ويان جواز ذلك
 ٥٣ ومن معجزاته تصويره من الطين كهيئة الطير وفضحه فيه فيصير طيرا باذن
 الله تعالى ويان جواز ذلك
 ٥٥ ومن معجزاته نزول مائدة من السماء لياكل منها أصحابه الخواريون
 وضوان الله عليهم ويان جواز ذلك
 ٥٥ ومن المعجزات تسخير الشياطين والريح لسيدنا سليمان وإلانة الحديد لسيدنا
 داود عليهما السلام ويان جواز ذلك
 ٥٤ الفصل الثالث في بيان معجزات نبينا سيدنا محمد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ويان بعض الطرق التي كانت برهاناً علي صدق دعواه ثم يان
 معجزة القرآن الشريف واقامة الدلائل الراسخة علي عظم تلك المعجزات
 بزيادة الاسباب والتبيين
 ٦٣ ومن معجزاته عليه السلام انشقاق القمر فرتين بطلبه عليه السلام ودليل جواز ذلك
 ٦٥ ومن معجزاته عليه السلام وقوف الشمس مدة من الوقت وردها بعد
 الغيب ووقوفها أيضا ليوشع بن نون عليه السلام ويان جواز ذلك

صحيفة

- ٦٧ ومن معجزاته عليه السلام نبع الماء من بين أصابعه فاستقي العدد الكثير
وتكثير الطعام القليل حتى شبع منه الجلم الفقير وبيان جواز ذلك
- ٦٨ ومن معجزاته عليه السلام شفاء الأمراض العضالة علي يديه بمجرد لمسه
لأصحابها أو دعائه لم ورد عين أحد أصحابه بمد ماقلت فعادت أحسن
ما كانت وأحياء الموتى بمجرد دعائه وبيان جواز ذلك كله
- ٦٩ ومن معجزاته عليه السلام نطق الطفل الرضيع والحيوان الأعجم والحجر
وورد نظير ذلك في القرآن المجيد من كلام المدهد سيدنا سليمان وبيان جواز ذلك
- ٧٠ ومن معجزاته عليه الصلاة والسلام رميه أوجه الكفار يوم الحرب بكيف
من تراب فأصاب عين كل واحد منهم شيء من ذلك التراب وبيان جواز ذلك
- ٧١ ومن معجزاته عليه السلام إخباره بالمغيبات ولو بعد مئات من السنين وسرد
جملة من ذلك ومنها فتح القسطنطينية
- ٧٢ بيان النظر في حال شريعته عليه السلام وأنها دليل وإدفع علي صدق
رسالة وفيه تخلص زبدة الشريعة المطهرة وأسرار وأوامرها ونواهيها
- ٧٣ بعض أسرار الصلاة والصوم والزكاة والحج
- ٧٤ أسرار بعض أخلاق الشريعة وأوامرها ونواهيها ٧٥ بيان أنه عليه السلام
مع كونه أمياً وجاه بمثل هذه الشريعة أكبر دليل علي صدق رسالته
- ٧٦ رد الشبه التي أوردها بعض المشركين علي محبته عليه السلام بالشريعة مع كونه أمياً
- ٨١ بيان حاله عليه السلام في ذاته الشريفة وأخلاقه وشماله المنيفة من جمال
صورته ووفور عقله ونواله جوامع الكلم وحلمه وعفوه وصبره وجوده
وسنائه ومباحته وشجاعته وحياته وأعضائه ومعاملته بالحسنى الي غير ذلك من

الاخلاق والمكارم التي لانحصى

٨٧ يان أن اختصاصه عليه السلام بتلك المحاسن وتحليته بهذه المكارم مع أنه تربي يتما بين أمة جاهلية ما كان الا عناية من الله تعالى به وأقامته بمنصب رفيع وان من تكون فيه تلك الصفات الكاملة والاخلاق الفاضلة ما كان ليتلبس بصفة الكذب والاحتيال ويخدع الناس

٨٨ قبله حال الامة من كثير من الشرور الي محض الخير وهو من أعظم المعجزات والدلائل علي صدقه عليه السلام

٨٩ رد الشبه بأن دينه قلم بالجهاد ويان أن الحال لم يكن كذلك وانما شرع الجهاد بعد أن ثبتت دعواه واتبعه الكثير واشرع الجهاد الا في حق من أصروا علي الكفر ولم تنفع فيهم الموعظة

٩٠ يان وجوب محبته علينا وتعظيمه وصحبته أهل بيته واتباع شريعته وتعظيم حملتها
٩١ من محبته عليه السلام معرفة نسبه الشريف ومعرفة أسماء أولاده الكرام
٩٢ من حسن الادب مع حضرته اعتقاد نجاته أبيه

٩٣ يان عدة أمور انتقد عليها الاجماع منها انه مبعوث الي الناس كافة وان شرعه لا ينسخ الي آخر الزمان وانه أفضل انخلق مع يان أفضلية الرسل ومن يلهم وان النبوة غير مكتسبة

٩٤ يان أقسام خوارق العادات من الارهاص والكرامة والموعظة والاستدراج والخذلان وحكمة ذلك والكلام في حق الولي

٩٥ الفصل الرابع في يان الايمان بالملائكة عليهم الصلاة والسلام وايمان لا بالكتب المنزلة من عند الله تعالى علي رسله والقضاء والقدر

- ٩٥ بيان عصبة الملائكة والكلام علي قصة هاروت وماروت
- ٩٧ الايمان بالحفظه والكتبه وملك الموت
- ١٠٠ الايمان بالكتب المنزلة من الله تعالى علي الرسل وبيان أن كلام الله تعالى يطلق علي معنيين والمنع من القول بأن كلام الله تعالى حادث أو مخلوق
- ٩٨ الكلام علي الايمان بالقضاء والقدر
- ٩٩ الفصل الخامس في الايمان باليوم الآخر وما يشتمل عليه وبالبعث وما يتقدم ذلك من أحوال الموت والقبر وما يتبع ذلك ورد الشبه التي ترد في هذا المقام
- ١٠٣ توضيحات يندفع بها بعض الشبه الواردة علي ما مر في هذا المقام
- ١٠٠ الكلام علي الروح ودفع الشبه الواردة في شأنها
- ١٠٤ الكلام علي البعث ودفع الشبه عنه وفيه نوع بسط
- ١٠٧ الكلام علي شهادة الاعضاء يوم القيامة والارض ودفع الشبهة عن ذلك
- ١٠٠ الكلام علي الصراط الممدود علي متن جهنم ودفع الشبه الواردة في شأنه
- ١٠٨ الكلام علي طلوع الشمس من مغربها قبل يوم القيامة ودفع الشبه عن ذلك
- الكلام علي خروج يأجوج ومأجوج قبل يوم القيامة ودفع الشبه عن وجودهم
- ١١٠ الكلام علي نزول سيدنا عيسى عليه السلام في آخر الزمان ودفع الشبه عن ذلك
- ١١١ خاتمة الباب في جملة أدلة اقناعية تدفع لها العقول وتطمئن لها القلوب
- في حصول البعث بعد الموت وفيها نوع بسط
- ١١٢ من هذا المقام يعلم أن مذهب النكر للمعاد شر لا يماثل شر وفيه بعض البسط
- ١١٦ الباب الثالث في رد شبه عن نصوص شرعية تعتمد في الاعتقاد أو التوفيق

بينها وبين ما ثبت بالدليل العقلي القاطع مما يتأني المعاني الظاهرة تلك
النصوص وفيه أربعة فصول

... أعلم أننا في هذا المقام نحتاج الى ثلاث مقدمات

... المقدمة الاولى في بيان النصوص الشرعية التي يعتمد عليها في الاحكام
وبيان المتواتر والمشهور والآحاد من الاحاديث

١١٨ المقدمة الثانية لا يجب علينا شرعا الاعتقاد الا في مقام عليه الدليل العقلي

القاطع الذي لا يحتل التقيض أو ما قام عليه الدليل الشرعي الثابت عن

الرسول قطعا وبيان أننا لا يجب علينا تقليد غير الرسول المعصوم فيما ثبت

عنه قطعا ولا يسوغ لنا تقليد غيره لاسيما بعض أرباب الفنون في فنونهم

مما يخالف ظواهر النصوص الشرعية بدون أن يقوم دليل قطعي على مدعاهم

١٢٠ المقدمة الثالثة أن الشريعة المحمدية بل سائر الشرائع انما يقصد منها بيان

ما يرشد الخلق الى معرفة الله تعالى الخ وأما من يذهبهم بالمباحث الكونية

ونواميسها فليس من مقاصدها الخ

١٢١ الفصل الاول في رد الشبه عن النصوص الشرعية الواردة في السماويات

والأرضيات والتوفيق بينهما وبين ما قام عليه الدليل العقلي القاطع مناقضا

لفظها

... إجمال ماورد من تلك النصوص وأقوال علماء الشريعة فيها

١٢٣ إجمال ما جاء عن الفلاسفة المتأخرين مما يناقض تلك النصوص الشرعية

وما الحكم في اعتقاد ذلك

... بيان الحكم في اعتقاد ذلك قبل الدليل العقلي عليه وبعد قيامه الخ

صحيفة

١٢٤ قول الفلاسفة بأن الكواكب قائمة في الفضاء وليس مركزية بسماء والتوفيق

بينه وبين ظواهر النص الشرعي

١٢٥ قولهم إن المريخ لنا من الزرقة هو لون الجو والتوفيق بينه وبين النص الشرعي

٠٠٠ قولهم إن الأرض كرة والتوفيق بينه وبين النص الشرعي

٠٠٠ قولهم إن الشمس لا تسير حول الأرض والتوفيق بينه وبين النص الشرعي

١٢٧ انكارهم لوجود السموات والعرش والكرسي والقلم والجنة والنار

والرد عليهم في ذلك الانكار

١٢٨ انكارهم كون الأرضين سبعاً والرد عليهم في ذلك أو التوفيق

١٢٩ التوفيق فيما ورد في قصة ذي القرنين من أنه وجد الشمس تغرب في عين حنة

١٣٠ الفصل الثاني في رد الشبهة عن النصوص الواردة في شؤون الملائكة والجن

١٣١ رد الشبهة عن عدم رؤيتنا الملائكة وعن اقتدارهم على التشكل

١٣٢ رد الشبهة عن كونهم يعملون أعمالاً عظيمة مع أنهم أجسام لطيفة

٠٠٠ رد الشبهة عن كونهم يقطعون المسافات الشاسعة بمدة قصيرة جداً

١٣٤ استنباط رد الشبهة الواردة على الأسراء والمعراج للذين حصلوا لسيدهنا

محمد صلى الله عليه وسلم

١٣٥ بيان قصة مجيئ عرش بلقيس من بلاد اليمن إلى مجلس سليمان وزد شبهة ذلك

٠٠٠ الفصل الثالث في رد الشبهة عن بعض النصوص الشرعية الواردة في الأمور

الجوية كالطوفان ونحوه ورد الشبهة الواردة على المطر

١٣٧ رد الشبهة عن النصوص الشرعية الواردة بتحقيق الرعد والبرق والصاعقة

بنوع البسيط

صحيفة

١٣٩ رد الشبهة الواردة علي ماجاء من أن الله تعالى جعل الكواكب زينة

السماء الدنيا وجعلها حفظا من الشياطين ورجوما لهم

١٤٠ رد الشبهة الواردة علي ماجاء عن سيدنا عيسي عليه السلام في أن الارض

علي ثور والثور علي صخرة الخ

... الفصل الرابع في رد شبه شق عن نصوص شرعية

... رد شبهة خلق آدم وزوجته وعيسي عليهما السلام دون استيفاء النظام

البشري في خلق الانسان

١٤١ رد شبهة لبث أهل الكهف في كهفهم ثلاثمائة وتسع سنين

١٤٢ رد شبهة دلالة الرؤيا المتأمية على أمور تحدث في الخارج بنوع من البسط

١٤٤ بيان حقيقة السحر وآثاره ورد شبهة الواردة علي ذلك بإيضاح واسباب

١٤٥ رد الشبهة الواردة علي ماجاء من تأثير العين في سقم الأجسام واضرارها

١٤٦ رد الشبهة الواردة علي ماجاء من أن الطالعون من وخز الجن

... في التوفيق بين كل من عليه السلام لا يوردن ذوعاهة علي مصحح وقوله فر من

المجذوم فرأرك من الاسد وقوله لاعدوي ورد شبهة الواردة علي ذلك

١٤٨ رد الشبهة الواردة علي ماجاء من أن الزلزال يحدث بهز الملك عروق الارض

المسلط عليها

... رد الشبهة الواردة علي ماجاء من كبر أجسام المتقدمين وطول أعمارهم

١٥٠ الخاتمة في وجوب نصب خليفة يقوم بأمر الاسلام والمسلمين ويحمي كتابهم

ويصون شعورهم

﴿تمت فهرست﴾

Bibliotheca Alexandrina



0432480